

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَلَّمَ الْغَيْبَ وَكَرَّمَ الْعَقْلَ  
وَسَخَّرَ الْمَلَائِكَةَ لِيُؤَيِّدَ الْبَشَرِ

المسألة الثالثة ١٥-١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٢ ١٣

وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَا يَسِّرُ وَيَصْعَقُ

المكتبة الحقة

محلہ جنگی بشارہ پاکستان

فون: ۲۲۰۴۹۳



عن طوق البشر بل عن حد الامكان شعير	لؤلؤ لم يدرك لم يهتج به جلاله
ما خيل لطيف خيال ساحل	وهو الوير الغدوني اقباله
محمود اهل الفضل طراكمه	لكماله في الالوج بدر كماله
بحر محيط زاحضه نبواله	فمن علم عالم بجياله
سحبان عى في نصاحه فظه	الصائب الافكار في تدبيره
الثاقب الامار في اقواله	فكانا الفاعله من ماله
ناظوره الديان كصفه	
وكفى به برهان حسن خصاله	
في كل علم عالم بتبحر	
معن يلغ البخل في فضاله	
للناس ينزل الويس كلفه	

[illegible]

۴  
ای که من از این  
بازار و در آن  
توسعه یافته است  
که متعلق به  
اعطاء و آثار  
و خوار و ای اقامه  
بالا و ادوار است  
بنیاد کامل حال کون  
افزون و ای بود  
کامل تمام علی  
عنی هو او السید  
الحامد و الحمد  
بل تسبیح و تسمی  
علی اسد نقالی  
و چون نظر

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

△

قول الله عز وجل  
 يا ايها الذين آمنوا  
 اطيعوا الله واطيعوا  
 الرسول واطيعوا  
 ائمتنا من بعد  
 الحق اليه مرجع  
 قوله تعالى  
 يا ايها الذين آمنوا  
 اطيعوا الله واطيعوا  
 الرسول واطيعوا  
 ائمتنا من بعد  
 الحق اليه مرجع  
 قوله تعالى  
 يا ايها الذين آمنوا  
 اطيعوا الله واطيعوا  
 الرسول واطيعوا  
 ائمتنا من بعد  
 الحق اليه مرجع

[illegible][illegible]

عنه قوله  
على العربي  
المستدأى  
على الاستدأى  
العربي لأعلى  
الاستدأى  
الحقيقى  
الذى هو  
منشار التورم  
لان الاستدأى  
الحقيقى هو  
ما يكون  
بالنسبة الى  
جميع ما عداه  
بجلاوت  
الاستدأى  
العربي لانه  
ذكر الشئ  
قبل المقصود  
وهو يجوز  
ان يكون هذا  
الاستدأى أمرا  
ممتداً يحصل  
بذكر التسمية  
والحمد فيحصل  
الاقتضال  
بالحمدتين  
عنه قوله  
للاستعانة  
فعلى هذا يكون  
معناه ان  
كل من لم يسجد  
فياستعانة  
بشيء والحمد لله  
نحو ما مر ١١

منہ سے کہوں اورے لائن عمل باحقیقۃ = القاطرۃ بخلائ الحائل فائدہ مند اگر ضرورت و ملازمتاں ۱۲ بجائے شیشہ طو لانا محمد عبد الحکیم علی الخٹا

معنى التوجه  
 الدار

[illegible]

ان النفس باقولة المتوحد بجلال ذاته انظر ان الباري صفة التوحد يقال  
توحد بذاته اي تفرد به وتقبل بمعنى التوحد بجلال الذات عدم شركة  
الغير في جلال الذات او الذات بكميلة على نبح حصول الصورة وتكميل  
ان يكون للملابسة فتح صيغة التفضل باللتصيرة بدون صنع كقولهم حجر ابيض  
اي صار حجرا بلا عمل ومثل من الغير ومنه يكون والتولد واما للتكلف ولما استحال التكلف  
في شأنه تعميل على المباينة والكمال كما قيل في المتكبر ونحوه بمعنى التوحد بجلال  
الذات الاتصاف بالوحدة الذاتية الكلمة مع ملاسة جلال الذات  
قوله ان النفس باقولة المتوحد بجلال ذاته انظر ان الباري صفة التوحد يقال  
توحد بذاته اي تفرد به وتقبل بمعنى التوحد بجلال الذات عدم شركة  
الغير في جلال الذات او الذات بكميلة على نبح حصول الصورة وتكميل  
ان يكون للملابسة فتح صيغة التفضل باللتصيرة بدون صنع كقولهم حجر ابيض  
اي صار حجرا بلا عمل ومثل من الغير ومنه يكون والتولد واما للتكلف ولما استحال التكلف  
في شأنه تعميل على المباينة والكمال كما قيل في المتكبر ونحوه بمعنى التوحد بجلال  
الذات الاتصاف بالوحدة الذاتية الكلمة مع ملاسة جلال الذات



عنه قوله  
ليقتد بها دليل  
قوله مخب  
يعني انما يجب  
ان يستفاد  
ملك العقائد  
المسوبة الى  
الاسلام من  
الشرع لان  
العقائد الاسلامية  
امارات ياقتل  
فقط لا يروى  
على المشرع  
كسنة وجود  
الواجب علمه و  
قدرته وحكامه  
واماراته او لا  
يثبت الا انما  
الشرع كسنة  
الحشر واحوال  
الجنة والنار  
فان ثبوت  
اشكال بوانما  
بالشرع فغير  
ان يؤخذ من  
ملك العقائد  
من الكتاب  
والسنة ليعتمد  
بها ويعتمد  
عليها ١٣

قال تعجب  
 الفضل كلام  
 اس ابيد مع  
 حيث جعلوا  
 جود الله  
 ان الغرض  
 يكون الشفق  
 الاسلام  
 سياحت  
 المادى  
 حاضى  
 اعلم  
 والى  
 نفسها  
 الشفق  
 قيل  
 ولم  
 قدس  
 العضد  
 قوله  
 النظر  
 ان  
 و  
 الكتا  
 الدير  
 لاهور  
 الشطر  
 الشمر  
 الماظر  
 القضاء  
 عليها  
 الامور  
 الامراض  
 فكلما  
 بالدلال  
 فى  
 زنا  
 مخافت  
 اسكان  
 عبد  
 اخفى

[illegible][illegible][illegible]

دھواں افسوس  
 دل تیرا دھواں دھواں  
 سنہ فلک زکریا  
 عقب تابعداں  
 انشا اللہ آمین  
 نغمہ الہی  
 منت لاشہ  
 جسی جیو  
 طالع الاخری  
 لا یجوز  
 غلامہ یوم  
 لاسر دانا  
 حصص لاسر  
 انشا اللہ  
 ارض

واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان احوال المؤمنين في الآخرة. واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان احوال المؤمنين في الآخرة.

٩  
عنه قوله  
قوله هرا المعنى  
الاضافى الى  
معناه الاضافى بان  
اريد به العلم  
مستند بالتوحيد  
نسبة تنكح  
المساكن الى  
التوحيد بطريق  
اضافة العالم  
الى الخاص  
كاضافة  
ليرم الاعد  
فيكون مركب  
كرامى الحجاز  
عنه قوله  
لما تعدد المتبرع  
معناه يعنى لفظ  
الطريقين تعددا  
مختريا لكونه  
تثنية وان  
كان لفظ غير  
متعدد لوجهة  
اعرابه  
مع قوله  
يخبر رفعها و  
بذا اعراب  
آخر مصون  
عن السؤال  
يعنى ان يكون  
لفظ الاخلال  
والا طناب  
مرفوعين بنار  
على انها خبر  
مبتدأ رافعة  
والشذرية هما  
الاخلال و  
الاطناب و  
الطاهران  
كونها خبرا  
على النسق  
الاول لانه  
جعل خبرا  
واحدا  
١٣٠

14

[illegible]

باشد که آن و هو ظ و ایضا بجز آن بعینه عطف القصة علی القصة بدوین ملاحظه الاخبار  
 والا نشانی در ردّه بعض الفضل و ایضا باشد بجز آن بقدر بقدر است  
 المعطوف بقرنیه المعطوف علیه ای و هو نعم الوکیل فیکون اخباریه  
 کلاولی ثم قال و ایضا بجز عطف الانشاء علی الاخبار فیما له محل من  
 الاعراب و دلیل علیه قطعا قوله تعالی قالوا حسبنا الله و نعم الوکیل لان هذه  
 الواو من حکایه لاسن المحکم اذ لا مجال للعطف فیہ الا بتاویل بعینه لایقت  
 الیه و هو ان ینقال تقدیره و قلنا نعم الوکیل و لیس بها مختصا بما بعد القیل حسن  
 قولنا زید ابود عالم و ما جملہ ویرد علیه انه یحتمل ان یکون الواو فی الآیه من المحکم

۱۰

ان قوله  
 و ایضا بجز عطف القصة علی القصة بدوین ملاحظه الاخبار  
 والا نشانی در ردّه بعض الفضل و ایضا باشد بجز آن بقدر بقدر است  
 المعطوف بقرنیه المعطوف علیه ای و هو نعم الوکیل فیکون اخباریه  
 کلاولی ثم قال و ایضا بجز عطف الانشاء علی الاخبار فیما له محل من  
 الاعراب و دلیل علیه قطعا قوله تعالی قالوا حسبنا الله و نعم الوکیل لان هذه  
 الواو من حکایه لاسن المحکم اذ لا مجال للعطف فیہ الا بتاویل بعینه لایقت  
 الیه و هو ان ینقال تقدیره و قلنا نعم الوکیل و لیس بها مختصا بما بعد القیل حسن  
 قولنا زید ابود عالم و ما جملہ ویرد علیه انه یحتمل ان یکون الواو فی الآیه من المحکم

بتقدير المبتدأ في المعطون او عطفه على خبر مقدم ثم ان حسن المثال المذكور بدون التقديم وبعد تقدير المبتدأ في المعطون يكون اخبارا كما لمعطون عليه قوله اعلم ان الاحكام الشرعية للحكم معان فثمة نسبة امر الى آخره كما با وسلبا وادراك وتوقع النسبة اولاد وتوهمها وخطاب متعلما المتعلق بافعال المكلفين بالاقتضا او لتخيرها كالتوجب والاباحة ونحوهما

قوله اعطه فيكون الواجب ان يكون المعطون على خبر مقدم ثم ان حسن المثال المذكور بدون التقديم وبعد تقدير المبتدأ في المعطون يكون اخبارا كما لمعطون عليه قوله اعلم ان الاحكام الشرعية للحكم معان فثمة نسبة امر الى آخره كما با وسلبا وادراك وتوقع النسبة اولاد وتوهمها وخطاب متعلما المتعلق بافعال المكلفين بالاقتضا او لتخيرها كالتوجب والاباحة ونحوهما

انما المبتدأ في المعطون او عطفه على خبر مقدم ثم ان حسن المثال المذكور بدون التقديم وبعد تقدير المبتدأ في المعطون يكون اخبارا كما لمعطون عليه قوله اعلم ان الاحكام الشرعية للحكم معان فثمة نسبة امر الى آخره كما با وسلبا وادراك وتوقع النسبة اولاد وتوهمها وخطاب متعلما المتعلق بافعال المكلفين بالاقتضا او لتخيرها كالتوجب والاباحة ونحوهما

قوله اعطه فيكون الواجب ان يكون المعطون على خبر مقدم ثم ان حسن المثال المذكور بدون التقديم وبعد تقدير المبتدأ في المعطون يكون اخبارا كما لمعطون عليه قوله اعلم ان الاحكام الشرعية للحكم معان فثمة نسبة امر الى آخره كما با وسلبا وادراك وتوقع النسبة اولاد وتوهمها وخطاب متعلما المتعلق بافعال المكلفين بالاقتضا او لتخيرها كالتوجب والاباحة ونحوهما

المعاني الثلاثة

قوله اعطه فيكون الواجب ان يكون المعطون على خبر مقدم ثم ان حسن المثال المذكور بدون التقديم وبعد تقدير المبتدأ في المعطون يكون اخبارا كما لمعطون عليه قوله اعلم ان الاحكام الشرعية للحكم معان فثمة نسبة امر الى آخره كما با وسلبا وادراك وتوقع النسبة اولاد وتوهمها وخطاب متعلما المتعلق بافعال المكلفين بالاقتضا او لتخيرها كالتوجب والاباحة ونحوهما

عنه قوله  
للكم معان ثلثة  
الاول مبتدأ  
والثاني معناه  
الاب مطلقا  
والثالث معناه  
في اصطلاح  
الاصوليين اما  
الاول فمقتضى  
امروها ما خرج  
اما الثاني الى آخره  
اي الى امرها فلا  
كان النظام جملة  
اسمية في نسبة  
الجزا الى المبتدأ  
وان كان جملة  
فعلية في نسبة  
الحدث الى الفعل  
عنه قوله  
بافعال المكلفين  
اي بمعنى فخرج  
بقوله المتعلق  
بافعال المكلفين  
خطاب الله  
المتعلق بذاته و  
صفاته ونسبته  
فانها ليست من  
افعال المكلفين

علم الخيال

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۲

وهذا الأخير غير مراد ههنا لانه وان عم الفعل لا اعتقاد لكن يلزم ان يختص المسائل  
الكلام في العلم بالوجوب واخواته واشتدراك قيد الشرعية اللهم الا ان  
يحمل على التجريد في الاول والتاكيد في الثاني او يجعل لتعريف الحكم الشرعي  
فالمراد بالمعنى الاول ووجه ظاهر الثاني فمحتمل العملان عبارة عن  
المسائل والمالك على التقديرين معنى الشرعية ما يؤخذ من الشرع لا ما يتوقف  
عليه لان وجوده تعالى ووحدة مثلاً لا يتوقف على الشرع لكن الاحكام والاعتقادات  
انما يعتد بها اذا اخذت من الشرع قوله منها ما يتعلق بكيفية العمل ان اريد به مطلق تعلق

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible]

١٣  
عنه قوله  
فلا مراد بالاعتقاد  
لا يحتاج فينبذ  
الى ما قيل لفظ  
الاعتقاد في العرف  
التأنيدي يعني في  
قوله وما يتعلق  
بالاعتقاد بان  
يقول ان المراد  
بالاعتقاد ليس  
معناه المصادري  
بل هو معنى  
المفعول كما  
سيجي وجه  
المتاويل  
عنه قوله  
فالمراد بالاعتقاد  
المعتقدات بفتح  
الفتات اعني  
بصيغة المفعول  
في الاعتقاد والتي  
يجب ان يتعلق  
بها الاعتقاد  
نعم قوله  
على ما قيل اي  
بنا على ما قال  
بعضهم انه التكرار  
بنا على كل ظاهر  
القول المذكور  
من غير انقات  
الى التاويل فانه  
صلاح الدعاء



[illegible][illegible]

السلامة العامة

[illegible]

الحاج شيخنا المصطفى  
العلمي شهاب الدين  
ابن حجر بن عسكرو  
بمكة المكرمة

في ذلك حتى صار  
 متواترا على كل طريق الفطن حتى  
 فلا بد من العلم على كل طريق الفطن حتى  
 العلم على كل طريق الفطن حتى  
 العمل به واما العلم على كل طريق الفطن حتى  
 استفادة من العلم على كل طريق الفطن حتى  
 العلم على كل طريق الفطن حتى  
 بمشاهدة فطنته يكون العلم على كل طريق الفطن حتى  
 اذا كان حيث استفادة من العلم على كل طريق الفطن حتى  
 لا بد من حيث استفادة من العلم على كل طريق الفطن حتى  
 كونه يقين من العلم على كل طريق الفطن حتى  
 تفصيل اليقين من العلم على كل طريق الفطن حتى  
 لا يتقاربا العلم على كل طريق الفطن حتى  
 المقتضى فان العلم على كل طريق الفطن حتى  
 الاجل لوجوب العلم على كل طريق الفطن حتى  
 فلا بد من العلم على كل طريق الفطن حتى  
 التوجيه على كل طريق الفطن حتى  
 على الامارات على كل طريق الفطن حتى  
 يصح على كل طريق الفطن حتى  
 لا بد من العلم على كل طريق الفطن حتى

١٦

لكن يرد على اول الاجابة لزوم نقابة المقلد وليس بقيقه اجماعا وغاية  
ما يقال انه كما جمع القوم على عدم نقابة المقلد كذلك اجمعوا على ان الفقه  
من العلوم المدونة والتوفيق بين هذين الجامعين انما يتأتى بان يجعل  
للفقه معنيين <sup>ع</sup>مهم حصول احدهما في المقلد لا ينافي حصول الآخر فيه قوله  
عن اولها تتعلق بالمعرفة وكونها عن الادلة مشعرا بالاستدلال بملاحظته  
ايجابية فان المحاصل من الدليل من حيث هو دليل لا يكون الا استدلاليا  
فيخرج علم جبرئيل والرسول عليهما الصلوة والسلام فائده باحدس  
لا يتجشم الاكتساب فان قلت للرسول علم اجتهادي ببعض الاحكام  
فلا يخرج بهذا القيد قلت تعريف الاحكام للاستغراق فلا شك

[illegible][illegible]

لا ينقاد  
 المقلد فان فخره لا يـ  
 الاصل لوجود الحق في هذا العلم  
 فلا ينزاع على المعزى على اليقين وهذا العلم  
 على الامارات لا ياتي في الجواب الاول والاول  
 لا يصح الحجة بالاحكام من الادلة الظنية  
 مع الادلة في عدم اليقين لان مظنة الحق  
 انه لو ادعى ان كان المظالم بالاحكام  
 ما دى اليه البرهان في الزمان الثاني الى خلاف  
 اليه رايه او لا مع دليل لا يقبله وهو ما  
 فلا يقبله له اليقين بحكمه فالحال ان  
 فلا يقبله له اليقين بحكمه فالحال ان  
 فلا يقبله له اليقين بحكمه فالحال ان  
 فلا يقبله له اليقين بحكمه فالحال ان

والفان يكون بالاجواب  
من قال بالوجوب عليه  
فقد اجابته ومنهم من جحد  
على انفسه ايضا فورد البعض حجة  
على انظاره واسموه بغيره  
وقالوا بانهم حصو من عن غفلة  
والسوءى الاجتهاد فبدلوا  
اسمهم للمؤمن واما في امور الدين  
فوردوا اسما واسموا بغيره  
فوردوا الاسماء التي ليس ان اللاد  
جميع الاسماء والحق فيهم  
الاستدلال بالحق فلا شك  
بهم الرسول لان عليه  
الاستدلال

واما في بعض الاحكام  
 فالحاصل ان بعض الاحكام  
 لا يستلزم بالضرورة ان  
 يكون من اجلها  
 من سببها  
 من سببها  
 من سببها

١٦  
عنه قوله  
معنيان اي  
احصا المسائل  
المستنبطة  
للمحكمة و  
ثانيها المسائل  
المعلقة المحالة  
للمقلد ١٣  
عنه قوله  
بملاحظة  
الحيثية يتعلق  
بالاشد لاني  
ان الاشد لل  
لا يكون الا  
بملاحظة  
الحيثية فالعنى  
انهم سماوا  
بالفرد معرفة  
الاحكام العالية  
فقها بشرط ان  
ان يحصل  
تلك المعرفة  
عن مطالعة  
الدليل المثبت  
للك الاحكام  
من حيث  
انه مستدل به  
١٣

حکم تعلیل الحکمۃ الفعل الا فی حزن التفسیر انتهى ۴۷۱ احکامیه منوطه علی قولہ اذ لولم یقیدہ

١٤  
عنه قوله  
يرتفع الاشكال  
اي الارادة النافسي  
المستلزم للاتحاد  
وانما يجعل هذا  
لانما كونه مضمونا  
من الاشكال ١٢  
عنه قوله  
لكونه مورثا  
للقدره فاذ  
اتحد الما لان  
فلا حاجة الى  
عدهما وجهين  
مغايرين  
مقتضوا الحث  
ترجح عبارة الشيخ  
على عبارة المؤلف  
سـهـ قوله  
اولا فيكون حال  
عبارة الشيخ قبل  
هذا القيد اذ سمي  
بالكلام بوجهين  
احد ما ذكره اول  
ما يجب والاخر  
لاطلاق هذا  
الاسم عليه في حاصله  
بعد هذا القيد اذ  
سمي به لكونه اول  
ما يجب ولاطلاقه  
عليه اول ١٣

۱۸  
عنه قوله  
ازلا شركة دليل  
لضياح وجبة  
التخصيص وانما  
ترك الدليل  
على الاول نظيره  
ولانذاجنة  
الثاني يعني  
انما ضاع ذكر  
وجبة التخصيص  
لانه لا شركة له  
اعلم واقدم تعلم  
عنه قوله  
على ما ورد في  
الحديث الصحيح  
عن ابن عباس  
رضي الله عنه  
في قوله تعالى  
وعلى الاعراف  
رجال باه منظره  
بين الجنة والنار  
والله اعلم  
استوى فتا  
مع سياحة  
سنة قوله  
لا يقال اي  
لا اريد عليه  
بانه لا يصح هذا  
الجواب لانه  
(لا) اسطر سين  
الجنة والنار عند  
بهم اي عند  
المستزلة الذين  
ابو على منهم  
فانهم لا يعرفون  
الاعراف ۱۳

[illegible][illegible][illegible]

١٨

في الاول اذكر وجه التخصيص في الثاني اذ لا شراكة في كونه اول واجب  
حتى يختص للتمييز واما احتمال التسمية الغريبة لغير هذا الوجه فقام في سائر  
الوجه ايضا مع انه لم يتعرض لوجه التخصيص في غيره قوله هذا هو كلام  
القدرادى ما يفيد معرفة العقائد من غير خلط بفلسفيات هو كلام السلف  
وتسمية بالكلام لما دقت منهم ذكر وجه التسمية عقيب ذكر كلامهم  
قوله المنزلة بين المنزلتين اى الواسطة بين الايمان والكفر لا بين الجنة  
والنار فان الفاسق مخلد في النار عندهم وقال بعض السلف لا عرف  
واسطة بين الجنة والنار والها من استوى حسنة مع سيئة على ما ورد  
في الحديث الصحيح لكن ما لم الى الجنة فلا يكون دارا تخلد قيل يا لها  
اطفال المشركين وقيل الذين ماتوا في زمان فترة من الرسل قوله  
قال الحسن قد اعتزل عنا ان قلت سيحى ان تركب الكبيرة ليس ببلين  
ولا كافر عند الحسن فلا اعتزال عن مذهبه قلت الكافر ينصرف عند  
الاطلاق الى الجاهل والمنافق كما فر غير مجاهر فلا منزلة بين المنزلتين  
عنه قوله لا ثياب ولا يعاقب لا يقال لا واسطة بين الجنة والنار  
عندهم وعدم الثواب والعقاب في الجنة والنار في كونها دارى ثواب وعقاب

[illegible][illegible]

لا نقول معنى كونها دارى ثواب وعقاب انها محل للثواب والعقاب  
 لان كل من دخلها ثيابا ويغلب ولو سلم فهو بالنسبة الى اهل الثواب  
 والعقاب وهم المكفون عندهم وقد نص المعتزلة بان اطفال المشركين  
 خدام اهل الجنة بلا ثواب فالمراد بقوله فادخل الجنة ودخلها مشا بها و  
 مستحقا لها كما يدل عليه السياق ولذا فرغ ذلك على الايمان والاطاعة و  
 نسب الدخول الى نفسه وقس عليه قوله قد خلت النار قوله فكان  
 الاصلح لكان موت صغير اذهب معتزلة لبصرة الى وجوب الاصلح  
 في الدين بمعنى الانفع وقالوا تركه بخل او سخر بغيره الله نعم عن لك  
 فاجبائي اعتبر في الانفع جانب علم الله تعالى فادجب ما علم الله نعم نفسه  
 فلزمه بالمره ويعتبر لم يعتبر فيه ذلك زعيم ان من علم الله تعالى منه  
 الكفر على تقدير التكليف يجب تعريضه آية الثواب فلزمه ترك الوجوب في من  
 مات صغيرا وذهب معتزلة بغداد الى وجوب الاصلح في الدين والدين  
 معا لكن بمعنى الادفق في الحكمة والتدبير ولا يرد عليهم شئ قوله سموا  
 اهل السنة وجماعة وهم الاشاعة هذا هو المشهور في ديار خراسان  
 والعراق والشام واكثر الاقطار وفي ديار دار الهند اهل السنة وجماعة هم  
 الماتريديه صاحب بي منصور الماتريدي ومارتريدي قرية من قرى سمرقند  
 وحين الطائفتين اختلاف في بعض المسائل كسأله التكوين وغيرها

لا نقول معنى كونها دارى ثواب وعقاب انها محل للثواب والعقاب  
 لان كل من دخلها ثيابا ويغلب ولو سلم فهو بالنسبة الى اهل الثواب  
 والعقاب وهم المكفون عندهم وقد نص المعتزلة بان اطفال المشركين  
 خدام اهل الجنة بلا ثواب فالمراد بقوله فادخل الجنة ودخلها مشا بها و  
 مستحقا لها كما يدل عليه السياق ولذا فرغ ذلك على الايمان والاطاعة و  
 نسب الدخول الى نفسه وقس عليه قوله قد خلت النار قوله فكان  
 الاصلح لكان موت صغير اذهب معتزلة لبصرة الى وجوب الاصلح  
 في الدين بمعنى الانفع وقالوا تركه بخل او سخر بغيره الله نعم عن لك  
 فاجبائي اعتبر في الانفع جانب علم الله تعالى فادجب ما علم الله نعم نفسه  
 فلزمه بالمره ويعتبر لم يعتبر فيه ذلك زعيم ان من علم الله تعالى منه  
 الكفر على تقدير التكليف يجب تعريضه آية الثواب فلزمه ترك الوجوب في من  
 مات صغيرا وذهب معتزلة بغداد الى وجوب الاصلح في الدين والدين  
 معا لكن بمعنى الادفق في الحكمة والتدبير ولا يرد عليهم شئ قوله سموا  
 اهل السنة وجماعة وهم الاشاعة هذا هو المشهور في ديار خراسان  
 والعراق والشام واكثر الاقطار وفي ديار دار الهند اهل السنة وجماعة هم  
 الماتريديه صاحب بي منصور الماتريدي ومارتريدي قرية من قرى سمرقند  
 وحين الطائفتين اختلاف في بعض المسائل كسأله التكوين وغيرها

لا نقول معنى كونها دارى ثواب وعقاب انها محل للثواب والعقاب  
 لان كل من دخلها ثيابا ويغلب ولو سلم فهو بالنسبة الى اهل الثواب  
 والعقاب وهم المكفون عندهم وقد نص المعتزلة بان اطفال المشركين  
 خدام اهل الجنة بلا ثواب فالمراد بقوله فادخل الجنة ودخلها مشا بها و  
 مستحقا لها كما يدل عليه السياق ولذا فرغ ذلك على الايمان والاطاعة و  
 نسب الدخول الى نفسه وقس عليه قوله قد خلت النار قوله فكان  
 الاصلح لكان موت صغير اذهب معتزلة لبصرة الى وجوب الاصلح  
 في الدين بمعنى الانفع وقالوا تركه بخل او سخر بغيره الله نعم عن لك  
 فاجبائي اعتبر في الانفع جانب علم الله تعالى فادجب ما علم الله نعم نفسه  
 فلزمه بالمره ويعتبر لم يعتبر فيه ذلك زعيم ان من علم الله تعالى منه  
 الكفر على تقدير التكليف يجب تعريضه آية الثواب فلزمه ترك الوجوب في من  
 مات صغيرا وذهب معتزلة بغداد الى وجوب الاصلح في الدين والدين  
 معا لكن بمعنى الادفق في الحكمة والتدبير ولا يرد عليهم شئ قوله سموا  
 اهل السنة وجماعة وهم الاشاعة هذا هو المشهور في ديار خراسان  
 والعراق والشام واكثر الاقطار وفي ديار دار الهند اهل السنة وجماعة هم  
 الماتريديه صاحب بي منصور الماتريدي ومارتريدي قرية من قرى سمرقند  
 وحين الطائفتين اختلاف في بعض المسائل كسأله التكوين وغيرها

لا نقول معنى كونها دارى ثواب وعقاب انها محل للثواب والعقاب  
 لان كل من دخلها ثيابا ويغلب ولو سلم فهو بالنسبة الى اهل الثواب  
 والعقاب وهم المكفون عندهم وقد نص المعتزلة بان اطفال المشركين  
 خدام اهل الجنة بلا ثواب فالمراد بقوله فادخل الجنة ودخلها مشا بها و  
 مستحقا لها كما يدل عليه السياق ولذا فرغ ذلك على الايمان والاطاعة و  
 نسب الدخول الى نفسه وقس عليه قوله قد خلت النار قوله فكان  
 الاصلح لكان موت صغير اذهب معتزلة لبصرة الى وجوب الاصلح  
 في الدين بمعنى الانفع وقالوا تركه بخل او سخر بغيره الله نعم عن لك  
 فاجبائي اعتبر في الانفع جانب علم الله تعالى فادجب ما علم الله نعم نفسه  
 فلزمه بالمره ويعتبر لم يعتبر فيه ذلك زعيم ان من علم الله تعالى منه  
 الكفر على تقدير التكليف يجب تعريضه آية الثواب فلزمه ترك الوجوب في من  
 مات صغيرا وذهب معتزلة بغداد الى وجوب الاصلح في الدين والدين  
 معا لكن بمعنى الادفق في الحكمة والتدبير ولا يرد عليهم شئ قوله سموا  
 اهل السنة وجماعة وهم الاشاعة هذا هو المشهور في ديار خراسان  
 والعراق والشام واكثر الاقطار وفي ديار دار الهند اهل السنة وجماعة هم  
 الماتريديه صاحب بي منصور الماتريدي ومارتريدي قرية من قرى سمرقند  
 وحين الطائفتين اختلاف في بعض المسائل كسأله التكوين وغيرها

١٩  
 عنه قوله  
 بمعنى الانفع  
 يعني مرادهم  
 بالاصح بمعنى  
 الانفع واختلوا  
 في معنى الانفع  
 فعدوا في باسم  
 واتساء بمعنى  
 الانفع لهم في  
 الدنيا من  
 الثواب فلا يجب  
 دوامه في الآخرة  
 عنه ١٢  
 عنه قوله  
 فيمن مات صغيرا  
 من اطفال  
 المشركين يعني  
 وقاروا لم يحق  
 الى ان يكونوا  
 فممن بك قدنا  
 الخيرة شابين  
 يقول الرب  
 اني كنت اعلم  
 منهم لو كبرتم  
 لعصيتهم فكم لهم  
 النار ثم انهم  
 وقاروا لم لم  
 تعرض لنا  
 للثواب مع انه  
 واجب عليك  
 فاجب الاجواب  
 ايضا لانه  
 يلزم ترك  
 الواجب ١٢



عنه واوحاشي الشريفة على شرح حكمة العيين وشرح الزوار للمحقق الدواني ١١٢ الحاشية لولانا محمد عبيد

---

٢١  
عنه قوله  
لما قال هذا  
تبريت بقوله  
المأبوت مابه  
الشيء منقوض  
طرد الانصاف  
على العلم الفاعلية  
ومع هذا انها  
ليست بمأبوت  
وانما يصدر  
عليها لان العلم  
الفاعلية يصدر  
عليها انما  
سبب لان  
الفاعل مؤثر  
كل مؤثر سبب  
وقوله لانا  
بقوله اشارة  
الى دفع هذا  
التقصص مع  
الصغير يعني  
بقوله في الجواب  
عن هذا التقصص  
يانا لان سلم  
صدق هذا  
التبريت عليها  
وقوله (الفاعل)  
به الشيء (مؤثر)  
في مقام السند



[illegible][illegible]

٢٣  
عنه قوله  
بخلات الزاني  
فاسه تكونه  
بالخطور لايفك  
بغير اللزوم فلا  
يمكن تصوره  
بدون بل لا  
يمكن عدم  
الآخطار ثم  
شرع في بيان  
فرق آخر بينه  
(وايضاً) يعني  
كما وقع الفرق  
بينها بما ذكرنا  
يقع ايضاً بوجه  
آخر ١٢  
عنه قوله  
في هذا الزمان  
اي في زمان  
تصور فيه  
الملزم ولم  
يتصور فيه  
اللازم بعد ١١  
عنه قوله  
في هذا المقام  
اي في مقام  
دفع النقص  
عن تعريف  
الزنا في اقسام  
البينة وانما  
قال في هذا  
المقام لانه لا  
يكفي هذا القدر  
في كفاية العرض  
بانه اما لازم او  
مفارق فان  
شأن اللزوم  
مشتاع افلاك  
ومان اللازم  
الملزم ولو  
ما جاز انفكاكما  
لم يوجد اللزوم  
١٢



والله اعلم بالصواب

[illegible]

٢٥  
عنه قوله  
كبرياء التبتوت  
بمعنى الوجود وتقرير  
انه اذا كان لا محالة  
في قوله حقاني الاشياء  
بمعنى الماهية  
التي هي ما بانسانها  
هو موجود كان بذاته  
الى الاشارة الى  
بمعنى الموجود وكل  
عليه التبتوت الذي  
يرادف الموجود يكون  
بذلك الكلام لغوا لانه  
بمنزلة كسيل  
الحاصل اقول  
ما بين الموجود  
موقوفة في لا  
قائمة في هذا الخبر  
عنه قوله  
بما حاجت الي بيان  
معناه اى بالشيء  
الى هو لا رافناش  
بقرينة شهرته فيها  
بينهم ١٣  
عنه قوله  
هذا ناظر الى قوله  
وهذا الكلام مفيد  
اى مثل مثال  
الذي ذكره ههنا  
فانه غير مفيد  
اى ليس قولنا  
حقاني الاشياء  
شائبة مثل قولك  
الثابت ثابت و  
هو الذي اردت  
بقولك الامر  
اخايبه في عدم  
الافادة في كونه  
لنوال ان المردون  
قولك هذا ان  
الامر الذي انقضت  
بالثبوت في نفس  
الامر فهو غير مفيد  
لان المراد بالثبوت  
في الحقيقة واحد  
وليس كذلك  
في قوله حقاني  
الاشياء كما  
عرفت لانه  
مفيد و اى  
هذا اشار  
بقوله اذ قد  
عبث به ١٤

عنه قوله  
شعري  
الآن كشعري  
فيما مضى بان  
يذكر فيه ان  
مرادى بقولي  
شعري المذكور  
في جازم الموضوع  
غير ما هو الذي  
اريد به بل جازم  
المعول وان  
مرادى به تشبيه  
احدهما بالآخر  
بجذات اوانه  
بطريق التشبيه  
البلغي  
عنه قوله  
مفيد الان  
الاقتراح الى  
بيان الصدق  
فزع على عدم  
الاقتراح الى  
فهم مقادير لان  
كل صدق  
الكلام يدل على  
انه غير متناه فلم  
يحتاج الى بيان  
فهمه  
عنه قوله  
ان شعري كشعري  
كذلك يعني  
فلم يحصل  
التعريف بينهما  
بهذا الترجيح  
لان شعري  
شعري يحتاج  
الى بيان صدق  
الغير فلا يكون  
خلافه الا ان  
وقد افاد  
بلاشعار مقادير  
الحقيق الذي  
هو معنى الموجود  
على ما هو متناه  
ولما افاد مقادير  
الجزء الذي هو  
شأن الموجود  
فلا  
يحد عليه هذا  
المسألة

والمعول ان شعري كشعري  
فيما مضى بان يذكر فيه ان  
مرادى بقولي شعري المذكور  
في جازم الموضوع غير ما هو الذي  
اريد به بل جازم المعول وان  
مرادى به تشبيه احدهما بالآخر  
بجذات اوانه بطريق التشبيه  
البلغي عنه قوله مفيد الان  
الاقتراح الى بيان الصدق  
فزع على عدم الاقتراح الى  
فهم مقادير لان كل صدق  
الكلام يدل على انه غير متناه فلم  
يحتاج الى بيان فهمه عنه قوله  
ان شعري كشعري كذلك يعني  
فلم يحصل التعريف بينهما بهذا الترجيح  
لان شعري شعري يحتاج الى بيان صدق  
الغير فلا يكون خلافه الا ان  
وقد افاد بلاشعار مقادير  
الحقيق الذي هو معنى الموجود  
على ما هو متناه ولما افاد  
الجزء الذي هو شأن الموجود  
فلا يحد عليه هذا المسألة

ان شعري كشعري  
فيما مضى بان يذكر فيه ان  
مرادى بقولي شعري المذكور  
في جازم الموضوع غير ما هو الذي  
اريد به بل جازم المعول وان  
مرادى به تشبيه احدهما بالآخر  
بجذات اوانه بطريق التشبيه  
البلغي عنه قوله مفيد الان  
الاقتراح الى بيان الصدق  
فزع على عدم الاقتراح الى  
فهم مقادير لان كل صدق  
الكلام يدل على انه غير متناه فلم  
يحتاج الى بيان فهمه عنه قوله  
ان شعري كشعري كذلك يعني  
فلم يحصل التعريف بينهما بهذا الترجيح  
لان شعري شعري يحتاج الى بيان صدق  
الغير فلا يكون خلافه الا ان  
وقد افاد بلاشعار مقادير  
الحقيق الذي هو معنى الموجود  
على ما هو متناه ولما افاد  
الجزء الذي هو شأن الموجود  
فلا يحد عليه هذا المسألة

ان شعري كشعري  
فيما مضى بان يذكر فيه ان  
مرادى بقولي شعري المذكور  
في جازم الموضوع غير ما هو الذي  
اريد به بل جازم المعول وان  
مرادى به تشبيه احدهما بالآخر  
بجذات اوانه بطريق التشبيه  
البلغي عنه قوله مفيد الان  
الاقتراح الى بيان الصدق  
فزع على عدم الاقتراح الى  
فهم مقادير لان كل صدق  
الكلام يدل على انه غير متناه فلم  
يحتاج الى بيان فهمه عنه قوله  
ان شعري كشعري كذلك يعني  
فلم يحصل التعريف بينهما بهذا الترجيح  
لان شعري شعري يحتاج الى بيان صدق  
الغير فلا يكون خلافه الا ان  
وقد افاد بلاشعار مقادير  
الحقيق الذي هو معنى الموجود  
على ما هو متناه ولما افاد  
الجزء الذي هو شأن الموجود  
فلا يحد عليه هذا المسألة

[illegible]

٢٤  
عنه قوله  
من المحدث و  
الامكان وتوحيها  
بان يقال في  
الاستدلال ان  
الصانع ثابت  
لان حقائق الاشياء  
ثابتة وانها عايدة  
وممكنة وكل ما  
عائد محقق  
الى محدث فمحقق  
وان كل ممكن  
ينتهي الى واجب  
ولذلك انه لا  
زيادة قوله  
اولها -  
عنه قوله  
باعتبار مضات  
للمعنى انك تسلم  
من المضات الى  
تقوتها كل نكرة  
فانما فان التماس  
الى نظر كوفرو  
خل فانه ان كان  
مضافا الى المذكور  
نحو يعبر مذكرا  
وان كان مضافا  
الى المؤنث فهو  
يعبر مؤنثا فكذا  
هنا لما قيل  
اشربت الى المؤنث  
وهو الحان  
مؤنثا معه  
قوله للقطع بان  
لا يلزم  
الحان يعني  
فنية عقلي  
ان المراد من  
العلم بالحان  
بشروط الحان  
لان يتعلق بجميع  
الحان لانه لا  
لاحد من العلم  
بجميع الحان قط  
والجواب ان  
يشترط في  
ثم ان لما ورد  
على التام ان  
آخر فمراد قضاء  
الاشياء ارادوا الحان  
فقط مع اجوبة  
فقال عليه  
١٣



[illegible][illegible][illegible]

٢٩  
عنه قوله  
لا لا ولا لها معارضة  
ي يجوز ان يكون  
فيضة تقارض لها  
ثلاثا اذا حكم احد  
ان السائر فوق متعارف  
لا يمكن لا آخر ان يعا  
يقول ليس فرتنا  
وليس للسائر وجود  
في نفس الامر ولا  
كونه فرتنا ١٢  
عنه قوله  
على المعنى الاعم و  
هو الممكن الذي  
يعم الموجود والمعدوم  
وان كان المتسار  
تحمله على الموجود لكن  
تحمله هنا على حالات  
المتسار اظهر لكونه  
موافقا لما انكرده  
مع عدم الاضتاج  
الى بيان وجه  
التخصيص ١٣  
سده قوله  
لا الاعتقاد بالباطل  
ال ليس مراد بهم  
من الزعم به هنا بمعنى  
الاعتقاد بالاطل كما  
هو معناه المتعارف  
للحج قوله  
اذ الاعتقاد للشك  
لان الشك عبارة  
عن عدم ترجيح احد  
الطرفين والاعتقاد  
عبارة عن ترجيح احد  
الطرفين جزما او ظنا  
ولا شيء من الشك  
بالاعتقاد وكذا عكسه  
لما نية الكلية بين  
ترجيح احد الطرفين  
وبين عدم ترجيحه  
١٤

[illegible]

عنه قوله  
ثبتت بعض ما  
نفيتم وهو بده  
الغيبية النقية  
لان على النقي  
اشارة لتحقيق  
حقيقة ما اذا  
محقق حقيقة ما  
يصدق الموجبة  
الجزئية العامة  
ان بعض الحقائق  
محقق وانما ثبت  
صدق الموجبة  
الجزئية ثبتت  
كذب نقيضها و  
السالبة الكلية  
للعامة بالاشارة  
من الحقائق بتحقيق  
عنه قوله  
والعالم من الاعراض  
الموجودة في الخارج  
يتبع ان المنطوق  
من الاعراض لا يوجد  
في الخارج كما ان كان  
كذلك يكون النقي  
حقيقة من الحقائق  
الموجودة فاثبات  
النقي ينال نفى  
تحقيق نقي من  
الحقائق الموجودة  
عنه قوله  
لجواز ان يكون  
النقي الثابت في  
نفسه معدوما بل  
لعمد الاستزمام  
بني الاستلزام  
واذا ان يكون  
نفي الثابت في  
نفسه كالحق مثلا  
معدوما في الخارج  
للعنه قوله  
انما يحل للثابتية  
اي ان يكون الزمان  
تلاو مجرطة  
الطائفة العامة  
ولا يكون محم على  
الطائفتين المختلفتين  
وجا الغرضية واللا  
اصرية ثم تمامل  
المتاوة فظاهر  
لانهم الذين يحدون  
وحدود حقائق الاشياء  
في نفسها فضلا  
عن بترتها و  
الازمام يبدل  
على بترتها في  
نفس الامر ١٢

محمّد بن سحر الزنجران سهم بخلاف المظالمين بالقياس فان العتارة يدعون الخرم بعدم ثبوتها في نفسها بحسب  
الاعمال

الخوام بعدم ثبوتها في نفسها الاحكام

م علی

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

۳۱  
عہ قولہ  
قلت قد استعار  
جواب بمنع دلیل  
الصغر یعنی لا  
نسل ان قد ہما  
مستلزم لا یجوز  
ان یكون ہما  
المطلق التحقین  
لانہما قد استعار  
تسعیل التحقین  
یعنی انہما تسعیل  
جماز المطلق التحقین  
بعلاتہ الاطلاق  
والتشبیہ بذکر  
ما ہو تحقین القسط  
وارادہ مطلق  
التحقین و ہذا  
جماز مرسل والمغنی  
ان الفسط کثیر  
مفق ۱۲  
عہ قولہ  
لانانی اکثرۃ  
لان المائۃ مثلا  
قلیل بالنسبۃ  
الی الالف و  
ہی کثیرہ فی  
نفسہا فللتانی  
بین نفسہا والنسبۃ  
الی الالف و  
بین کثیرتہا فی  
نفسہا کثیر  
ان یکن الاحول  
مثلا یقل کثیرا  
ادام احولا و  
ہذا الفسط النسبۃ  
الی صح العین  
قلیل ۱۳  
عہ قولہ  
فان قلت لعل  
ہما شبا عاما  
یعنی انہ لاسلم  
عدم المتفاوتۃ فی  
ہولکادۃ  
بین الجرم بعم  
قوۃ غلطہ بین  
کوۃ غلطہ لانہ  
لہ تفاوتۃ  
سبب عام  
۱۴



[illegible]

اور ان کے لئے ایک اور کتب خانہ بھی بنایا گیا ہے جس میں  
 ان کے لئے ایک اور کتب خانہ بھی بنایا گیا ہے جس میں  
 ان کے لئے ایک اور کتب خانہ بھی بنایا گیا ہے جس میں

۳۳  
 عه قوله  
 الغيرة اى وني  
 القصور التي تقوم  
 المذكر وحي  
 التي يقع بها  
 لتبين بحيث يكون  
 الملك انصرف بها  
 التميز عنه قوله  
 الماتية المتصورة  
 الى التي فرضتها  
 صورة عند  
 مذكر وحاصل  
 تعريف من التصور  
 العلم حقه المعنى  
 طالع صفة الانسا  
 ملا عند المذكر  
 حيث لا محل صرة  
 في في الحاشية  
 يقض اى انقطع  
 المذكر ۳  
 عه قوله  
 فصدق وانما قال  
 لم تنجب  
 دخل الشك  
 تظن والوهم في  
 تصور لان به  
 الماتية وان لم تكن  
 ان الحكم لانه  
 بيه فلا دخل  
 ثلاثية في التصديق  
 العلم في التصديق  
 جب العلم وحيث  
 يوجد لا يجاب  
 تصور سوا وجود  
 الحكم اوله  
 للمعه قوله  
 المعاني اى بان  
 التمييز بين المعاني  
 بين الاعيان  
 جودة وانما كان  
 لم شاملا للحواس  
 على عدم التقييد  
 عه قوله  
 ص الظاهري  
 اشارة الى  
 مة قياس من  
 لكل الثاني بان  
 العلم لا يوجب  
 التمييز بين المعاني  
 بين الاعيان المحسوسة  
 المعاني  
 براك الاعيان  
 سورة ليس بعلم





14

[illegible]

عن هذا بان تلك الصورة صورة الانسان وتصور له ومطابق له في الخطا  
 في الحكم بان هذه الصورة لذلك المرئي هذا هو المشهور بين الجمهور ويرى عليه  
 انه فرق بين العلم بالوجه والعلم بالشئ من ذلك الوجه فالتصور في  
 المثال المذكور هو الشئ والصورة الذهنية آلة لملاحظة فتدبر فانه  
 دقيق قوله فانه لذاته اي ذاته كانت في حصول علمه وتعلقه بالمعلومات  
 بلا حاجة الى شئ يفيض الى العلم وتعلقه قوله قلنا هذا على عادة حاصله  
 اختيار الشئ الاخير وبيان وجهه حصروا قوله عن تدقيقات الفلاسفة  
 اى فيما لا يفتقر اليه فان دأبهم تضييع اوقاتهم فيما لا يفتنهم قوله لما وجدوا  
 بعض الاوراق كانت تحتها ان كس لظهوره وعمومه يستحق ان يعيد

في هذا بان تلك الصورة صورة الانسان وتصور له ومطابق له في الخطا  
 في الحكم بان هذه الصورة لذلك المرئي هذا هو المشهور بين الجمهور ويرى عليه  
 انه فرق بين العلم بالوجه والعلم بالشئ من ذلك الوجه فالتصور في  
 المثال المذكور هو الشئ والصورة الذهنية آلة لملاحظة فتدبر فانه  
 دقيق قوله فانه لذاته اي ذاته كانت في حصول علمه وتعلقه بالمعلومات  
 بلا حاجة الى شئ يفيض الى العلم وتعلقه قوله قلنا هذا على عادة حاصله  
 اختيار الشئ الاخير وبيان وجهه حصروا قوله عن تدقيقات الفلاسفة  
 اى فيما لا يفتقر اليه فان دأبهم تضييع اوقاتهم فيما لا يفتنهم قوله لما وجدوا  
 بعض الاوراق كانت تحتها ان كس لظهوره وعمومه يستحق ان يعيد

٣٦

احد اسباب علم الانسانى فقله سوا كانت اشارة الى عمومه قوله  
 فلهذا تم ولا يلها فانها بسببه على ان النفس لا تدرك الجزئيات المادية  
 بالذات وعلى ان الواحد لا يكون مبدأ لآخرين والكل بطنى الاسلام  
 قوله متلاقين فيه اشارة الى انها لا تقاطعان على سبابة صليب  
 بل يتصل العصب اليمين باليسرى ثم ينفذ اليمين الى العين اليمنى  
 واليسرى الى اليسرى قوله واحركات كما يقال حركات من الاعراض النسبية  
 فكيف تدرك بحس لاننا نقول بحركة من الموجودات انما حرجية بالاتفاق  
 ولزوم النسبة لها لا يأتى ادا كما بحس وما يقال ان بحس اذا شابه

ان قيل ان النفس لا تدرك الجزئيات المادية بالذات وعلى ان الواحد لا يكون مبدأ لآخرين والكل بطنى الاسلام قوله متلاقين فيه اشارة الى انها لا تقاطعان على سبابة صليب بل يتصل العصب اليمين باليسرى ثم ينفذ اليمين الى العين اليمنى واليسرى الى اليسرى قوله واحركات كما يقال حركات من الاعراض النسبية فكيف تدرك بحس لاننا نقول بحركة من الموجودات انما حرجية بالاتفاق ولزوم النسبة لها لا يأتى ادا كما بحس وما يقال ان بحس اذا شابه

ان قيل ان النفس لا تدرك الجزئيات المادية بالذات وعلى ان الواحد لا يكون مبدأ لآخرين والكل بطنى الاسلام قوله متلاقين فيه اشارة الى انها لا تقاطعان على سبابة صليب بل يتصل العصب اليمين باليسرى ثم ينفذ اليمين الى العين اليمنى واليسرى الى اليسرى قوله واحركات كما يقال حركات من الاعراض النسبية فكيف تدرك بحس لاننا نقول بحركة من الموجودات انما حرجية بالاتفاق ولزوم النسبة لها لا يأتى ادا كما بحس وما يقال ان بحس اذا شابه

٣٤  
 عه قوله  
 اشارة الى عموم  
 الى عموم النفس  
 الظاهر من وجود  
 عموما لان المراد  
 بهنا هو العموم  
 كما توهمه المولى  
 زاده ولم يذكر  
 الاشارة الى ظهوره  
 لانه من توصيفها  
 بالظهور  
 عه قوله  
 قوله والكل الى  
 كل واحد من علم  
 ادراك النفس  
 بالجزئيات المادية  
 بالذات وعدم كون  
 الواحد مبدأ لآخرين  
 (باطل) فتوهمها  
 الى طائفة ففهمها  
 الاسلام بان الله  
 بكل شئ عليم وان  
 الله تعالى كل شئ  
 عه قوله  
 بالاتفاق لا يتم  
 القبول على وجود  
 بعض الاعراض  
 النسبية وبى الحق  
 يقال لها الاكون  
 الاربعية وبى الحركة  
 والاكون والاعراض  
 والاعتبار ١٣  
 للعنه قوله  
 لاشان ادا كما  
 بالحس الى كسار  
 الاعراض النسبية  
 فنشأ السؤال هو  
 اتم كلية ما كونه  
 لى يتوهم ان ما  
 لاشى من الاعراض  
 النسبية بوجوده  
 والمجاب بنك كونه  
 باثباته فبقية  
 بان بعض الاعراض  
 النسبية موجودة  
 ١٣



[illegible]

٣٩

بهر دور و آجیب بان نفس التواتر سبب نفس العلم و العلم بالعلم سبب  
 العلم بالتواتر و بهذا حال كل معلول ظاهر مع العلة الخفية مثل الصانع  
 مع العالم فان قلت العلم من غير شبهة معلول اعم فلا يدل على العلة <sup>الخاصة</sup>  
 قلت عدم الدلالة عند ما لم يعلم انتفاء سائر العلل فتأمل قوله و اما  
 خبر النصارى وقع في التلويح بدل النصارى لفظ اليهود فتوهم منه ان  
 انجبر بمعنى الاخبار و اضافة الى المفعول فاصحج الى تحمل تقدير في قوله  
 و اليهود لكن بعض النصارى مع اليهود في اعتقاد القتل كما اشير اليه  
 في الكشاش فلا حاجة الى التحمل قوله فتواتره مم بل لم يبلغ اصل المخبرين  
 بقتله حد التواتر و عرف اليهود قد القطع في زمان بخت نصر و بالجملة  
 تخلف لهم دليل عدم قوله ربما يكون مع الاجتماع فيه <sup>سنة</sup> اشارة  
 الى عدم الكيفية لكنه كان في الجواب و التحقيق ان اجتماع الاسباب  
 يقتضيه قوة السبب و انجبر سبب للاعتقاد و اما اذ هم الكذب فلا مغل

[illegible][illegible]



[illegible]

٢١  
عنه قوله  
بحكم العادة في  
دعوى الرسالة  
يعني امتناع خلفه  
عادي كماروي  
ان سيلة الذناب  
دعا لكثرة ما يربى  
فلم يبق فيها ما  
يفضل اكثر منه  
دعا للصحة عين  
رجل فورث  
عينه اللحية و  
بالجملة لا تحقق  
نور الخارق  
عن مثله حتى  
ينقص بالقرين  
وانما ينقص بقرين  
وجرد ذلك بناء  
على امكان الزا  
١٣  
عنه قوله  
الانظار لان  
الكرامة ظهور  
الخارق لا الظاهر  
كما عرفت بوقف  
الانظار معتبة في  
تعريف المعجزة  
حيث قال بعد  
به صدق من  
ادعى انه رسول  
الله ١٣  
عنه قوله  
وان لازم اي او  
ان كان الانظار  
لانا للظهور  
دل عليه بطريق  
الاسترام لكن لما  
اشتراط القصص  
المعجزة ولم يشترط  
في الكرامة وكانت  
دلالة الاسترام  
بمعجزة لم يصح  
على الكرامة و  
الحاصل ان افتقار  
القصص في تعريف  
الكرامة يقتضي  
ان تكون  
الكرامة معجزة مع  
ان اتمه اهل السنة  
الذين ذهبوا الى حقيقة  
كرامة النبي اصابوا  
عنه للمؤمنين بان  
الكرامة بمعجزة  
لغني ذلك ان يرى  
١٣

٤٢  
 عنه قوله  
 هو الامكان ما ليس  
 يعني الظاهر ان مراد  
 المعنى بالامكان  
 في تعريف الدليل  
 منحصر على كونه  
 امكانا خاصا يعني  
 بالاضروية في  
 جانب وجوده ولا  
 في جانب عدمه  
 لان مراد به  
 الامكان العام  
 الذي هو سلب  
 الضرورة عن امر  
 الجانبيين ١٢  
 عنه قوله  
 انما يجب تلفظ  
 المدلول لان المقصود  
 منه حصول الصورة  
 عند العقل بخلاف  
 الدليل فانه لما  
 كان دليلا وجب  
 ان يتصف بوصف  
 الدلالة وهو  
 كونه نظمية ١٣  
 عنه قوله  
 هو العالم ولما  
 كان حاصل التعريف  
 الاول ان الدليل  
 يكون مفرد او  
 مركبا وكان حاصل  
 الشاهد ان منحصرا  
 في المركب وكان  
 هذا المحصر مستلزما  
 لا تحصره بالضرورة  
 اراد الحق ان  
 يفرق بين الظاهرين  
 فقال هذا المحصر ١٤

منه مقتضى تلفظ المدلول  
 ان لا يجب تلفظ المدلول  
 فلا يلزم تلفظ المدلول  
 مقتضى الدليل ان يقال  
 ان اطلاق الدليل على  
 ما هو الدليل في ذاته  
 مقتضى الدليل ان يقال  
 ان اطلاق الدليل على  
 ما هو الدليل في ذاته  
 مقتضى الدليل ان يقال  
 ان اطلاق الدليل على  
 ما هو الدليل في ذاته

**بيان فائدة  
 القيود في تعريف  
 الدليل**

في تعريف الدليل لا يستلزم  
 المدلول كونه متصفا  
 بالضرورة بل كونه  
 متصفا بالامكان  
 في تعريف الدليل  
 مقتضى الدليل ان يقال  
 ان اطلاق الدليل على  
 ما هو الدليل في ذاته  
 مقتضى الدليل ان يقال  
 ان اطلاق الدليل على  
 ما هو الدليل في ذاته

في تعريف الدليل لا يستلزم  
 المدلول كونه متصفا  
 بالضرورة بل كونه  
 متصفا بالامكان  
 في تعريف الدليل  
 مقتضى الدليل ان يقال  
 ان اطلاق الدليل على  
 ما هو الدليل في ذاته  
 مقتضى الدليل ان يقال  
 ان اطلاق الدليل على  
 ما هو الدليل في ذاته

والكرامات من المعجزات على سبيل التشبيه والتغليب لا على انها  
 معجزات حقيقة قوله يمكن التوصل بها الامكان هو الامكان كما  
 نفى التعريف ان الدليل بالاضروية في طرفي التوصل اى يجوز  
 ان يتوصل وان لا يتوصل ولكن تأخذه امكانا عاما من جانب  
 الوجود اى بالاضروية في عدم التوصل قوله يستلزم لذاته ان لم يقل لذاته  
 اشارة الى دخل الصورة في الاستلزام فان قلت التعريف يعم لقول المفسر  
 مع ان تلفظ الدليل لا يستلزم المدلول قلت بل يستلزمه بناء على ان تلفظ  
 يستلزم العقل بالنسبة الى العالم بالوضع هنا في القول الاول اما بقول  
 الاخير فنخص بالمعقول ولا يجب تلفظ المدلول قوله هو العالم هذا محصر

في تعريف الدليل لا يستلزم  
 المدلول كونه متصفا  
 بالضرورة بل كونه  
 متصفا بالامكان  
 في تعريف الدليل  
 مقتضى الدليل ان يقال  
 ان اطلاق الدليل على  
 ما هو الدليل في ذاته  
 مقتضى الدليل ان يقال  
 ان اطلاق الدليل على  
 ما هو الدليل في ذاته

١٣  
عنه قوله  
خلاف الظاهر ان  
الظاهر ان يربح  
ضميره الى لفظ  
باني قوله ما لم يكن  
بنا في غير عموم النظر  
في ذات الدليل  
وفي ما ذكره فلا وجه  
في ارجاع الضمير  
الى ربح المادة  
الضميمة في  
النظر في لزومه  
عنه قوله  
المجد بالنسبة الى  
المجدور لعدم صدق  
تعمير الدليل على  
المجلدان المجزأين  
يلزم من التصويت  
التصوير بالمجدور  
عنه قوله  
كما هو متفق  
كأنه من اي في  
قوله من العلم  
فانها لا بد من  
وما تقتضيه بقوله  
يلزم ان اتدبر  
منشأ اللزوم  
بلا واسطة ١٣  
عنه قوله  
من الشيء بان  
اللازم للشيء اعم  
من ان يكون  
حاصلا من  
ذلك الشيء و  
ان يكون حاصلا  
من شيء آخر  
لازم له والحاصل  
ان كل لازم من  
شيء لازم له  
وليس كل لازم  
لشيء لازما  
لغيره ان يكون  
علته اللزوم شيئا  
اخر غير اللزوم

٢٢  
عنه قوله  
لابتينا اى ليس بين  
المقتضيات وعلم  
النجوم من اقسام  
اللزوم لزوم ابينا  
وهو ما يمكن فيه  
تصور اللزوم و  
اللازم ان حكم اللزوم  
بينها -  
عنه قوله  
معلوم بالادلة  
القطعية لان كون  
ذلك المدعى جها  
وحادنا مذهب لبرغوث  
بان انه فان ما  
يتانى الى الوهيمية  
ظاهر فيه فغنى وجود  
هذا المذهب لما جبه  
الى دليل آخر في  
تكذيبه والذي  
يظهر فيه من الخواص  
وان دل على صدق  
في الظاهر لكن  
لا يعتبر بعد وجود  
الادلة القطعية  
على كذبه ١٣  
س قوله  
كان مما ذاقنا  
اى من الاكام  
ولما كانت هذه القضية  
شرطية لزوميتها  
اتاحت الى اثباتها  
فارا واخفى ان  
يشير اليه بقوله  
لزوما وكذبه ١٣

[illegible]





كذلك فمادجه التخصيص بالذكر والاقرب بان مراد المصنف بيان  
قربه من الضروريات في قوة اليقين وكمال الثبات وكما  
اشاره الى ما يقال ان الادلة العقلية مستندة الى الوحي المفيد  
حق اليقين والتأييد الالهي المستلزم لكمال العرفان المنزه  
عن شائبة الوهم فخلات العقلات الصرفة فان العقل  
يعارضه الوهم فلا يصفو عن كدر قوله علم بالتواتر هذا مجرد فرض  
للتفصيل والا فلهذا الحديث مشهور لا متواتر قوله مع قطع النظر  
عن القرائن انما قطع النظر عنها لا عن الدلائل اذ الوجه في هذا خبر  
الصاوي سببا مستقلا استفادة معظم المعلومات الدينية منه وخبر  
المقرون ليس كذلك وقت يؤيد بان القرائن تنفك عن

[illegible][illegible][illegible]

على اهل الجبل  
 محمد بن ابي  
 مولانا  
 حاج شيخ  
 لم يكن  
 الشكر  
 واجب  
 عنده  
 ولا شك  
 بل من القدر  
 انظر القرون  
 بمشكلات  
 اقول في  
 سادس في اقامه

٢٤  
عنه قوله لاك  
اي مشابه للعلوم  
الاثابتة بالضرورة  
في التقنين والفتا  
كالعلم الثابت بخبر  
الرسول لان العلوم  
النظرية هي العلوم  
التي تحرف حصولها  
على نظر وفكر فاذا  
صبح النظر الذي  
يتوقف هو عليه  
ثبوت العلم التقني  
بدلولها واذا كان  
كذلك فانه يتخصص  
عنه قوله  
للتبديل يعني بسبب  
فرضه شوازا اداة  
التبديل للحوال  
يعني في فرض كون  
شوازا كان مثالا  
للتواتر ولذا قال  
مثلا ١٢  
عنه قوله  
مع قطع النظر عن  
القرآن يعني ان  
الملايين النجر الذي  
ينحصر في النوعين  
هو النجر الذي يحكم  
بناء على الادلة  
فقط وهو بحر البر  
او ما عجز الله تعالى و  
جبر الملك فلا ظلال  
فيه فانها وصلا  
الى الخلق من جهة  
الرسول  
للعنه قوله  
تنفك عن النجر يعني  
ان وجه تخصص  
قطع النظر عن القرآن  
ودون الدلائل لان  
القرآن قد تنفك  
من النجر وذلك  
لان النجر يقدم زيد  
عند تدارك قومه  
يفيد العلم وعند عدم  
تداركهم لا يفيد  
فالسادس الذي  
هو اقرية للعلم لا  
يتلزم النجر بل  
تنفك عنه

۴۸  
عنه قوله  
بأن يراى خبر الرسول  
خبر الرسول وما فى  
عنه قوله  
خبر الشارح ما فى  
عنه قوله  
على التحقيق اى  
ان المحرر المذكور  
ببنى على التحقيق  
الماحصل ان  
نشار الوساى مبنى  
على التحقيق والجواب  
ببنى على المسامحة  
النزاع  
بيننا انقلبا فانه  
ان اريد تيقنه فلا  
صحو وان اريد  
المسامحة فهو صحر  
عنه قوله  
شأن لما مر  
رجح المحرر لما  
كررى ورجح حد  
سباب العلم فى  
ثلاثة ۱۳  
لمع قوله  
غير المدرك فانه  
اذ القى كنه التذ  
ببرية بقوله غير  
مدرك لى الغير  
يستلزم العبدية  
تقرى بما توفى  
نفس يتقاضى  
لا لا راك النفس  
له معنى كونه  
نفس لا كونه  
له ۱۴۰۱۱۰

[illegible]

٢٨

ان خبر بخلات الدلائل وليس كذلك قوله في حكم المتواتر لانه كذلك  
 في كونه خبر قوم يحكم العقل بصدقه لكنه بالبداية في المتواتر وبالنظر  
 في الاجماع وحاصل اجواب ان المحصر مبني على المسامحة لا على التحقيق  
 قوله قوة للنفس ان قلت هذا مناف لما مر في وجه المحصر من ان  
 العقل ليس آية غير المدرك للعلم قلت وصف اشئ لا يسمى آية  
 له واما محتمل الفهم على المصطلح فبعيد قوله وقيل جوهر

[illegible][illegible]

هذا هو النفس بعينها والعرف واللفظ على معانيهما فلذا قال قيل  
 قوله سبب العلم ايضا عدم تقييده بالضرورة او الاستدلال او نحوهما  
 اشارة الى العموم فتبينه ولفظ المخالفين قوله بناء على كثرة  
 الاختلافات هذا دليل بعض الافلاسفة لا السمنية على ما توهم اذ لا  
 كثرة اختلاف في العلوم المتسقة من الهندسيات والعدديات قوله  
 فيتناقض لان هذه نسبة عدم المعلومية الى ذات الله تعالى صفاته  
 فيكون من قبيل النظر في الالهيات لكن يرد ان يقال هذه الطائفة  
 انما تنفي العلم لا النظر ولعلم يدعون النظر في هذه المسألة ايضا  
 قوله فلا يكون فاسدا يرد عليه ان افادة الالتزام لاينا في الفساد  
 في نفسه والحجج اللازمة شائعة في الكتب والقول بعدم قادتها  
 تقول قوله فان قيل كون النظر مفيدا هذا انما ينفي العلم بالافادة  
 لا نفس الافادة لكن القائل بنفسها قائل بعلمها والمنكر ينكرها

ان هذا هو النفس بعينها والعرف واللفظ على معانيهما فلذا قال قيل  
 قوله سبب العلم ايضا عدم تقييده بالضرورة او الاستدلال او نحوهما  
 اشارة الى العموم فتبينه ولفظ المخالفين قوله بناء على كثرة  
 الاختلافات هذا دليل بعض الافلاسفة لا السمنية على ما توهم اذ لا  
 كثرة اختلاف في العلوم المتسقة من الهندسيات والعدديات قوله  
 فيتناقض لان هذه نسبة عدم المعلومية الى ذات الله تعالى صفاته  
 فيكون من قبيل النظر في الالهيات لكن يرد ان يقال هذه الطائفة  
 انما تنفي العلم لا النظر ولعلم يدعون النظر في هذه المسألة ايضا  
 قوله فلا يكون فاسدا يرد عليه ان افادة الالتزام لاينا في الفساد  
 في نفسه والحجج اللازمة شائعة في الكتب والقول بعدم قادتها  
 تقول قوله فان قيل كون النظر مفيدا هذا انما ينفي العلم بالافادة  
 لا نفس الافادة لكن القائل بنفسها قائل بعلمها والمنكر ينكرها

ان هذا هو النفس بعينها والعرف واللفظ على معانيهما فلذا قال قيل  
 قوله سبب العلم ايضا عدم تقييده بالضرورة او الاستدلال او نحوهما  
 اشارة الى العموم فتبينه ولفظ المخالفين قوله بناء على كثرة  
 الاختلافات هذا دليل بعض الافلاسفة لا السمنية على ما توهم اذ لا  
 كثرة اختلاف في العلوم المتسقة من الهندسيات والعدديات قوله  
 فيتناقض لان هذه نسبة عدم المعلومية الى ذات الله تعالى صفاته  
 فيكون من قبيل النظر في الالهيات لكن يرد ان يقال هذه الطائفة  
 انما تنفي العلم لا النظر ولعلم يدعون النظر في هذه المسألة ايضا  
 قوله فلا يكون فاسدا يرد عليه ان افادة الالتزام لاينا في الفساد  
 في نفسه والحجج اللازمة شائعة في الكتب والقول بعدم قادتها  
 تقول قوله فان قيل كون النظر مفيدا هذا انما ينفي العلم بالافادة  
 لا نفس الافادة لكن القائل بنفسها قائل بعلمها والمنكر ينكرها

٢٩  
 عنه قوله  
 سبب العلم ايضا  
 اي العقل سبب  
 للعلم كما كان  
 التواتر وخبر الرسول  
 سبين له ولما قيد  
 الشئ فيما سبق من  
 قول الرسول بانه  
 يوجب العلم الاستدلال  
 وفي التواتر بانه ي  
 يوجب العلم النظر  
 ولم يقيد بهما واما لفظ  
 اراد الخش ان سبب  
 وجه عدم التقييد  
 فقال عدم تقييده  
 عنه قوله  
 فان قيل كون النظر  
 مفيدا يعني قالت  
 السمنية لا شئ من  
 النظر مفيد العلم لان  
 ان كان مفيدا له  
 فاما ان يكون ذلك  
 العدم هو ما اولوا كلامهم  
 باطل اما الاول  
 فلا يجرى لو كان ضروريا  
 لم يقع فيه خلافة  
 لكن الخلل واضح  
 فلا يكون ضروريا  
 اما الثاني فلانه لو  
 كان نظريا لزم اشبا  
 النظر وهو باطل  
 لاستلزامه  
 الدور ١٣  
 عنه قوله  
 قائل بعلمها يعني  
 ان من ادعى ان  
 النظر مفيد يدعي  
 ان العلم بافادتها  
 وانحى كما هو دعوى  
 اهل الحق ١٣

ان هذا هو النفس بعينها والعرف واللفظ على معانيهما فلذا قال قيل  
 قوله سبب العلم ايضا عدم تقييده بالضرورة او الاستدلال او نحوهما  
 اشارة الى العموم فتبينه ولفظ المخالفين قوله بناء على كثرة  
 الاختلافات هذا دليل بعض الافلاسفة لا السمنية على ما توهم اذ لا  
 كثرة اختلاف في العلوم المتسقة من الهندسيات والعدديات قوله  
 فيتناقض لان هذه نسبة عدم المعلومية الى ذات الله تعالى صفاته  
 فيكون من قبيل النظر في الالهيات لكن يرد ان يقال هذه الطائفة  
 انما تنفي العلم لا النظر ولعلم يدعون النظر في هذه المسألة ايضا  
 قوله فلا يكون فاسدا يرد عليه ان افادة الالتزام لاينا في الفساد  
 في نفسه والحجج اللازمة شائعة في الكتب والقول بعدم قادتها  
 تقول قوله فان قيل كون النظر مفيدا هذا انما ينفي العلم بالافادة  
 لا نفس الافادة لكن القائل بنفسها قائل بعلمها والمنكر ينكرها



استعمل الاسباب بين انفسهم عاودته تعالى بخلقهم  
 بالفسخ على ما هو في سبيل اهل الحق من ان اهل  
 العلم ينفصلون عنه فانهم يحصلون وليس  
 من شانه يحصل وان لم يحصل فلا بد من  
 والحكمة في سبيله اصول لا يلزم  
 بقرينة ان الضرر من انفسهم  
 كما عايناه في انفسهم من انفسهم  
 ايضا صحيح وان المراد  
 وان كان قال

[illegible][illegible]



۵۳  
عنه قوله عوم  
من وبه لان المقسم  
الذي هو الاسباب  
المباشرة قد تحققت  
بدون انقسم الذي هو  
انفraz العقل لما في 3  
الحجيات والافصال  
وقد تحققت القسم الذي  
هو نظر العقل بكون  
السبب للمماثلة الذي  
هو المقسم ۳  
عنه قوله  
بالحدسيات و  
الترتيبات لانه لا  
يصدق عليها تفسير  
الضروري لان العلم  
الحاصل بها لا يحصل  
باول النظر فخرجان  
من تعريف الضروري  
بهذا المعنى وكذلك  
يخرجان من تعريف  
الاستدلال في فائهما  
غرضهما من العلم  
الذكر مع انهما داخلان  
في المقسم كونهما  
حاصلين بنظر  
العقل ۱۲  
عنه قوله  
اي ثبتت يعني ثبتت  
كو في عاشقين  
الخاص وعقودا على  
ثبوت لكن لم يعرفوا  
ان عشق له شيئا  
فعلق اى عرفا عشق  
ولم يعرفوا محقوقي  
للحس  
ما يعلم به العالم  
لما كان هذا للقطر  
محملا كونه جزءا  
من تعريف العالم  
ولعدم كونه جزءا  
من انما داخلة ان  
يدفع بهذا الاحتمال  
بقوله اشارة الى  
وجه التسمية ۱۳



[illegible]

٥٢  
عنه قوله  
فلهذا اى فذلكون  
الاجزاء المركب لم  
يحكم احد بوجوده  
(لم يثبت اليه)  
اى لم يتبرض  
لرد لم يتكليف  
بادخاله في قسم  
القسمين ١٢  
عنه قوله  
خط با الفعل اعلم  
ان الخط اما بالكرة  
واما بالفعل فلاول  
لاينافي الكرة  
الحقيقة والخط  
بالفعل اما مستقيم  
واما غير مستقيم  
شديرو وكلاهما  
مناف للكرة الحقيقة  
لكن لا يرد وجود  
فرضاني الكرة  
الحقيقة الموضوع  
على سطح متغير هو  
الخط المستقيم ١٣  
بمع قوله  
ينافي الكرة الحقيقة  
اى من غير نظر الى  
وضعها على السطح  
الحقيقة لكن لا  
كان المفروض هنا  
في الكرة الحقيقة  
الموضوع على  
السطح الحقيقة كان  
المراد من الخط  
الذي بالفعل ما  
يكون مستقيما  
١٣

[illegible]

وقوله لا يقال جازم وجوده لا يقال احتمال جزو لا يلزم الدليل  
 على حدوثه ينافي غرض المص وهو بيان حدوث العالم بجميع اجزائه  
 وايضا وجوده مركب من جوهرين مجردين محتمل فلم لم يلتفت  
 اليه وحصر المركب في الجسم لانا نقول الغرض بيان حدوثه بجميع  
 اجزائه المعلومة وعدم بيان حدوث المحتمل لا ينافيه وجمال المركب  
 في المجردات مما لا يذهب اليه احد بخلاف نفس المجردات فان اكثر  
 الناس قائل بها فلهذا لم يلتفت اليه قوله بخط بالفعل لا يستقيم  
 لان اللازم هذا وان كان مطلقا بخط بالفعل ينافي الكثرة الحقيقية  
 قوله وذلك انما يتصور في المتشابه يرد عليه ان العقل جازم

قوله لا يقال جازم وجوده لا يقال احتمال جزو لا يلزم الدليل  
 على حدوثه ينافي غرض المص وهو بيان حدوث العالم بجميع اجزائه  
 وايضا وجوده مركب من جوهرين مجردين محتمل فلم لم يلتفت  
 اليه وحصر المركب في الجسم لانا نقول الغرض بيان حدوثه بجميع  
 اجزائه المعلومة وعدم بيان حدوث المحتمل لا ينافيه وجمال المركب  
 في المجردات مما لا يذهب اليه احد بخلاف نفس المجردات فان اكثر  
 الناس قائل بها فلهذا لم يلتفت اليه قوله بخط بالفعل لا يستقيم  
 لان اللازم هذا وان كان مطلقا بخط بالفعل ينافي الكثرة الحقيقية  
 قوله وذلك انما يتصور في المتشابه يرد عليه ان العقل جازم

عه قوله

أكثر من تعلقات  
قدرته لان علمه  
تعالى يتعلق بالمكانات  
والمتمنات و  
الواجبات بخلاف  
قدرته تعالى فانه  
يتعلق بالمكانات  
فقط في صورته  
مقتلقات علمه و  
قلته مقتلقات  
قدرته مع ان كل  
واحد منها غير  
متناهين  
عه قوله  
ان كل ممكن مقدور  
لقد قلنا ان تقسيم  
الجسم الى الاقسام  
من الممكنات وكل  
ما هو ممكن مقدور  
لقد قلنا فيتم ان  
اقسام الجسم الى  
اقسام لا تقسم  
مرة اخرى مقدور  
لعدم وكل ما هو  
مقدور لعدم يجوز  
ان يوجد الدقيق  
والله اعلم بقوله

فله ١٢

سه قوله

قيل هو من تمام  
التعريف يعني انه  
قال بعضهم ان قوله  
ويحدث في الاجسام  
من تمام تعريف  
الوضع فلا يكون  
التعريف مالا عاد  
ولا جامعا لا يبرر  
انما قال ذلك لان  
صفات الدقائق  
لا يخرج من تعريف  
الوضع الا به فانه  
يصدق عليها انها  
ممثلة للعدم  
بل بغير ما ذكره  
ويحدث في الاجسام  
يخرجها لان صفات  
الدقائق تحدث في  
الاجسام بل هي  
قدرة تارة بالذات  
القديم ومعنى كون  
صفات الدقائق  
انها مما يتجرى الى  
ذات الله قوله  
وكل ممكن محدث  
يلحق ما يكون  
عرضا فهو محدث و  
صفات الدقائق  
ليست بمحدثة فاما  
يكون عرضا  
لله تعالى ١٣

ان الممكن في ذاته  
والصفات ليس  
ممثلة لان كل  
ممثلة ممكن  
والصفات قد يكون  
فيكون قادر على  
النسب فلا حاجة  
الى اقسامها بل  
فيكون في الاقسام  
من الممكنات وكل  
ما هو ممكن مقدور  
لقد قلنا فيتم ان  
اقسام الجسم الى  
اقسام لا تقسم  
مرة اخرى مقدور  
لعدم وكل ما هو  
مقدور لعدم يجوز  
ان يوجد الدقيق  
والله اعلم بقوله

دليل على ان

الاجسام لا تتغير

لا يتجزى

انها قد كانت

واجبة كذا

لانها كانت

لا تتغير بل

ليست بغير

والا غير

تعدو الى

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

ان الممكن في ذاته  
والصفات ليس  
ممثلة لان كل  
ممثلة ممكن  
والصفات قد يكون  
فيكون قادر على  
النسب فلا حاجة  
الى اقسامها بل  
فيكون في الاقسام  
من الممكنات وكل  
ما هو ممكن مقدور  
لقد قلنا فيتم ان  
اقسام الجسم الى  
اقسام لا تقسم  
مرة اخرى مقدور  
لعدم وكل ما هو  
مقدور لعدم يجوز  
ان يوجد الدقيق  
والله اعلم بقوله

دليل على ان

الاجسام لا تتغير

لا يتجزى

انها قد كانت

واجبة كذا

لانها كانت

لا تتغير بل

ليست بغير

والا غير

تعدو الى

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

من الممكن في ذاته  
والصفات ليس  
ممثلة لان كل  
ممثلة ممكن  
والصفات قد يكون  
فيكون قادر على  
النسب فلا حاجة  
الى اقسامها بل  
فيكون في الاقسام  
من الممكنات وكل  
ما هو ممكن مقدور  
لقد قلنا فيتم ان  
اقسام الجسم الى  
اقسام لا تقسم  
مرة اخرى مقدور  
لعدم وكل ما هو  
مقدور لعدم يجوز  
ان يوجد الدقيق  
والله اعلم بقوله

دليل على ان

الاجسام لا تتغير

لا يتجزى

انها قد كانت

واجبة كذا

لانها كانت

لا تتغير بل

ليست بغير

والا غير

تعدو الى

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

انها كانت

٥٤

بان جميع مراتب الاعداد اكثر ما بعد العشرة منها وكذا تعلقات  
علمه تعالى اكثر من تعلقات قدرته قوله الوجه الثاني حاصل هذا  
الوجه ان كل ممكن مقدور لله تعالى فله ان يوجد الاقترانات  
الممكنة ولو غير متناهية فمع كل مفترق واحد جزو لا يتجزى اذ لو  
لم يكن اقتران مرة اخرى لزم قدرته تعالى عليه فيدخل تحت الاقتران  
الموجودة فلم يكن ما فرضناه مفترقا واحدا وان لم يكن اقترانه ثبت  
المدعى وعلى هذا التقدير لا يراد اعتراض الشارح قوله على ثبوت النقطة  
ان قلت النقطة نهاية الخط ولا خط بالفعل في الكرة فلما نقطت قلت  
ملك لقضية مملئة لا كية فان نهاية احد سطحى الجسم المخروطى نقطة  
بلا خط وكذا المركز قوله ونفى حشر الاجساد لانه في الآخرة فينا فيه  
استمرار الاول قوله لهي عليها دوام حركة السموات آدلة ودوامها  
المذكورة في الكتب الحكيمية المستدولة غير مبينة على الاصل الهندسى  
ولعل الشارح اطلع على دليل يتبين عليه قوله قيل هو من تمام تعريف  
وقيل لا تأخر وجهها بكلمة ما اذ هي عبارة عن ممكن وكل ممكن محدث

قوله هو من تمام  
تعريف يعني انه  
قال بعضهم ان قوله  
ويحدث في الاجسام  
من تمام تعريف  
الوضع فلا يكون  
التعريف مالا عاد  
ولا جامعا لا يبرر  
انما قال ذلك لان  
صفات الدقائق  
لا يخرج من تعريف  
الوضع الا به فانه  
يصدق عليها انها  
ممثلة للعدم  
بل بغير ما ذكره  
ويحدث في الاجسام  
يخرجها لان صفات  
الدقائق تحدث في  
الاجسام بل هي  
قدرة تارة بالذات  
القديم ومعنى كون  
صفات الدقائق  
انها مما يتجرى الى  
ذات الله قوله  
وكل ممكن محدث  
يلحق ما يكون  
عرضا فهو محدث و  
صفات الدقائق  
ليست بمحدثة فاما  
يكون عرضا  
لله تعالى ١٣

ان الممكن في ذاته  
والصفات ليس  
ممثلة لان كل  
ممثلة ممكن  
والصفات قد يكون  
فيكون قادر على  
النسب فلا حاجة  
الى اقسامها بل  
فيكون في الاقسام  
من الممكنات وكل  
ما هو ممكن مقدور  
لقد قلنا فيتم ان  
اقسام الجسم الى  
اقسام لا تقسم  
مرة اخرى مقدور  
لعدم وكل ما هو  
مقدور لعدم يجوز  
ان يوجد الدقيق  
والله اعلم بقوله



بیت الہدیٰ میں  
دو دروازے  
دو علی حسین  
التفاق علی  
قولہ ان فت  
جوازہ ۲۰  
یعنی ان  
ثابت نہا  
نہی ان القم  
بیان طریق  
العدم وحوار  
الرد الی الامت  
دفع الزوال  
بحوار ان  
لا ینخرج من  
القوة اسے

مکتبہ احکام  
ملکون

الفصل نمبر  
یجزان یومیہ  
سکون قدیم  
سنہ ۱۸۷۵ء

الا بدیع  
کونہ جابر  
ازوالی  
نفسہ  
طالینم مدونہ  
اسکا شیتہ

موسى

✓

من عدم بقاء الامر على ما هو من قبله الى ان يكون  
الكون الاول والآخرى وانما على القول  
الكون اول وانما ايضا اول  
من عدم بقاء الامر على ما هو من قبله الى ان يكون  
الكون الاول والآخرى وانما على القول  
الكون اول وانما ايضا اول

ان يكون كونه في المكان الثاني والآخر  
 كونه كونه اولي في هذا المعنى  
 عليك ان ما يدور على هذا المعنى  
 تقدير بقا الاكوان يدور على  
 ايضا على تقدير عدم بقاها بل  
 ان يكون كونه في المكان الثاني  
 كونه في المكان الاول في هذا المعنى  
 ان يكون كونه في المكان الثاني  
 كونه في المكان الاول في هذا المعنى  
 ان يكون كونه في المكان الثاني  
 كونه في المكان الاول في هذا المعنى

[illegible][illegible]

[illegible]

فی سلاستہ و معزم و در  
 المنع علیہ و آجابه  
 بعض الفضلار  
 بان کون ذلک  
 بہکات مذابت و جود  
 و صدور لا نزم  
 وجود فلان علی  
 الوجود لا کیون  
 مستلزم الاثبات و  
 الا صدور فلان کل  
 ممکن حادث انہی  
 کما نہ ولا یجوز ان  
 فی انما تم اذ اجبت  
 ان کل ممکن حادث  
 و دونہ ضرر القادرا  
 الحاشیہ لمولانا  
 عبدالحکیم علی بی





قوله لا يخرج من كونها متناهية  
ان الكليات لا يكونان متناهيتين  
ثبت الواجب لان الموجود خارج عن الكليات  
ليس له كليات لا يخرج من كونها متناهية  
اي ان الكليات لا يكونان متناهيتين  
ثبت الواجب لان الموجود خارج عن الكليات  
ليس له كليات لا يخرج من كونها متناهية

قوله لا يخرج من كونها متناهية  
ان الكليات لا يكونان متناهيتين  
ثبت الواجب لان الموجود خارج عن الكليات  
ليس له كليات لا يخرج من كونها متناهية  
اي ان الكليات لا يكونان متناهيتين  
ثبت الواجب لان الموجود خارج عن الكليات  
ليس له كليات لا يخرج من كونها متناهية

قوله لا يخرج من كونها متناهية  
ان الكليات لا يكونان متناهيتين  
ثبت الواجب لان الموجود خارج عن الكليات  
ليس له كليات لا يخرج من كونها متناهية  
اي ان الكليات لا يكونان متناهيتين  
ثبت الواجب لان الموجود خارج عن الكليات  
ليس له كليات لا يخرج من كونها متناهية

قوله لا يخرج من كونها متناهية  
ان الكليات لا يكونان متناهيتين  
ثبت الواجب لان الموجود خارج عن الكليات  
ليس له كليات لا يخرج من كونها متناهية  
اي ان الكليات لا يكونان متناهيتين  
ثبت الواجب لان الموجود خارج عن الكليات  
ليس له كليات لا يخرج من كونها متناهية

٤٣  
عنه قوله لا يخرج  
خروج العلة عن  
السلسلة ولا توقف  
على انقطاع السلسلة  
بان يقال الموجود  
اما واجب واما  
ممكن فالواجب لا بد  
ان يكون مستقلا  
مستقيا عن العلة  
بجلاوات الممكن فانه  
يحتاج الى العلة و  
تلك العلة لا بد  
ان يكون خارجة  
عن سلسلة الممكنات  
بالضرورة فان الوجود  
غير محمول بشئ و  
ذلك الخارج هو  
الواجب ١٣  
عنه قوله لا يلزم  
كون الواجب معلولا  
لان لو لم يكن ذلك  
البعض طر السلسلة  
يلزم ان يكون في  
اشياء فلا يخلو اما  
ان يكون الممكن الذي  
قوله علة لواجب  
او علة لذلك البعض  
فان كان الاول  
فيلزم كون الواجب  
معلولا وان كان الثاني  
فيلزم تواردها على اثنين  
المستقلين على محمول  
واحد وكما بما باطل  
لما عرفت  
عنه قوله فلا  
دور لكونه مستقلا  
لو كان المدبر ممكنا  
لما وقع الانقطاع  
لكنه وقع الانقطاع  
فلا يلزم فالدور  
باطل ومحال وانما  
لم يذكره الله كونه  
ملزوما للاستدلال  
السابق على بطلان  
التسلسل ولما بطل  
اللازم بطل المزموم  
فلا حاجة الى البطلان  
ايضا ١٣

١٣  
عنه قوله لا يخرج  
خروج العلة عن  
السلسلة ولا توقف  
على انقطاع السلسلة  
بان يقال الموجود  
اما واجب واما  
ممكن فالواجب لا بد  
ان يكون مستقلا  
مستقيا عن العلة  
بجلاوات الممكن فانه  
يحتاج الى العلة و  
تلك العلة لا بد  
ان يكون خارجة  
عن سلسلة الممكنات  
بالضرورة فان الوجود  
غير محمول بشئ و  
ذلك الخارج هو  
الواجب ١٣  
عنه قوله لا يلزم  
كون الواجب معلولا  
لان لو لم يكن ذلك  
البعض طر السلسلة  
يلزم ان يكون في  
اشياء فلا يخلو اما  
ان يكون الممكن الذي  
قوله علة لواجب  
او علة لذلك البعض  
فان كان الاول  
فيلزم كون الواجب  
معلولا وان كان الثاني  
فيلزم تواردها على اثنين  
المستقلين على محمول  
واحد وكما بما باطل  
لما عرفت  
عنه قوله فلا  
دور لكونه مستقلا  
لو كان المدبر ممكنا  
لما وقع الانقطاع  
لكنه وقع الانقطاع  
فلا يلزم فالدور  
باطل ومحال وانما  
لم يذكره الله كونه  
ملزوما للاستدلال  
السابق على بطلان  
التسلسل ولما بطل  
اللازم بطل المزموم  
فلا حاجة الى البطلان  
ايضا ١٣

عنه قوله فيما دخل  
تحت الوجود اى  
مطلقا سواء كانت  
مرتبة او غير مرتبة  
عند الخلقين واما  
عند الحكماء فاعلموا بحجج  
عندهم فى الامم الموجودة  
الجمعة الغير المرتبة  
كالعلم مع المعلولات  
واما الامور الموجودة  
الغيبية المجمعة  
كالافلاك والوجودات  
الجمعة الغير المرتبة  
كالنفوس فلا يحصى  
عندهم فيها لغير عدم  
تناهيهما واما العلم مع  
المعلولات فموجب فيها  
بالاقتناع فلا يجوز عدم  
تناهيهما كما فى دليل  
الامكان الذى بطل  
بهذا البرهان عدم  
تناهيهما فثبت به  
وجودها واجب ١٢  
عنه قوله متعاقبة  
اى ولو كانت الامور  
موجودة على المتعاقب  
بان وجدت احدها  
بعد انقضاء الاخرى  
ولم يرض تحت الوجود  
الا واحد منها ١٣  
عنه قوله بانقطاع  
الوقت هذا إشارة الى  
علته انحصار جريان  
التعظيم فيما دخل  
تحت الوجود والى علة  
عدم جريانه فى الامور  
الوهمية والى اندفاع  
النقض الوارد عليه  
براتب الاعتراض  
ابن النبطى لا يحصى  
فى الامور الوهمية التى  
تقطع بانقطاع  
الوقت وكل ما هو  
منقطع لا يحصى فيه  
النبطى ١٢

٤  
 بر من ترك فديله  
 جاري في الاموال والاعمال  
 والموجودات لان  
 للفقير ان يقرض  
 ذلك في الكفا  
 على سبيل الربا  
 وان لم يكتف  
 ذلك بن امواله  
 لاحتاجه اجزاء  
 بمكنتين على  
 التفصيل لانه  
 الاول في الودع  
 المستحق لاحتاجة  
 اذ لا سبيل لغير  
 الى ذلك فحق  
 فانه قيل ان

[illegible][illegible]

بجسب صافتها الى اذنة حدوثها وما ذكرته بعض الافاضل من  
انها قد تحدث جملة منها في زمان واخرى منها كل واكثر في آخرى  
فجوابه ان هذا انما يدفع تطبيق الفرد بالفرد وهو غير لازم بل كفي لطبائره  
الاجزاء المترتبة ولو متفاوتة اذ كل جملة توجد في زمان واحد  
متناهية لتناهي الابدان الاحداث في التي هي شرط حدوث النفوس  
قوله فيما دخل تحت الوجود اعم في الجملة ولو متعاقبة في مجرى  
في مثل الحركات الفلكية قوله فانه يتقطع بانقطاع الوهم

آلهة في غير ذلك  
 في عدم جوازها في  
 انما هي اذا كانت النفس  
 انما هي في العدم وجوب تطبيق حقيقة من ان النفس  
 مساوية في العدم كذلك الاول اذا كانت في احد الطرفين  
 بينها لكنها ليست كذلك في العدم وقد يثبت ان النفس  
 زمان وجبة اخرى اما دقة في العدم في اجزاء الزمان فواجب  
 زان الابدان اما دقة في اجزاء الزمان في  
 تفاوت الابدان في تحقق اجزاء التطبيق ودفوعه في الزمان او  
 في الزمان في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 الانطباق في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 ان في الزمان في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 التطبيق في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 الزمان في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 وان كانت النفس في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 على حقيقة في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 الابدان في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان

على النفس في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 الابدان في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 على النفس في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 الابدان في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 على النفس في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 الابدان في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان  
 في اجزاء النفس تطبيق حقيقة في اجزاء الزمان في الزمان

وَلَمَّا قَالَ الْمُنَافِقُ إِنِّي فَاسِقٌ  
فَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

[illegible]

عنه قوله  
اي صانعان  
قادران على الخلق  
بالفعل او بالقوة  
يعني ان المراد بقوله  
لو امكن اكمال الخلق  
بمطلق بل مراده  
منه انه لو امكن  
اكمال صانعان  
وليس احدهما معطلا  
قادران وليس  
احدهما موجبا  
على الكمال اي  
ليس احدهما قادرا  
ناقصا عنه  
قوله على وجه  
الصنع القدرة  
التي هي فيكون المعنى  
انه لا يمكن ان  
يصدق مفهوم  
واجب الوجود  
الصانع القادر  
بالقدرة التامة  
على ذات واحدة  
فلا يكون المعنى  
خاصا بل هو  
مع قوله  
نقصان وما يكون  
نقصا تالا يتصف  
به الواجب فلا  
يجوز ان يراد  
بالواجب الذي  
في المعنى ما يكون  
معطلا وموجبا  
هذا ان مستثنى  
منها بالاستثناء  
العقل فليس يكون  
الواجب صانعا  
قادرا ١٣  
للمع قوله  
قوله موجب في  
صفاته يعني لو كان  
الواجب ناقصا  
لزم ان لا يكون  
الواجب تم موجبا  
في صفاته الالهية  
لكنه موجب في  
صفاته الالهية فلا  
يكون الواجب  
نقصانا ١٤

منه قوله  
اي صانعان  
قادران على الخلق  
بالفعل او بالقوة  
يعني ان المراد بقوله  
لو امكن اكمال الخلق  
بمطلق بل مراده  
منه انه لو امكن  
اكمال صانعان  
وليس احدهما معطلا  
قادران وليس  
احدهما موجبا  
على الكمال اي  
ليس احدهما قادرا  
ناقصا عنه  
قوله على وجه  
الصنع القدرة  
التي هي فيكون المعنى  
انه لا يمكن ان  
يصدق مفهوم  
واجب الوجود  
الصانع القادر  
بالقدرة التامة  
على ذات واحدة  
فلا يكون المعنى  
خاصا بل هو  
مع قوله  
نقصان وما يكون  
نقصا تالا يتصف  
به الواجب فلا  
يجوز ان يراد  
بالواجب الذي  
في المعنى ما يكون  
معطلا وموجبا  
هذا ان مستثنى  
منها بالاستثناء  
العقل فليس يكون  
الواجب صانعا  
قادرا ١٣  
للمع قوله  
قوله موجب في  
صفاته يعني لو كان  
الواجب ناقصا  
لزم ان لا يكون  
الواجب تم موجبا  
في صفاته الالهية  
لكنه موجب في  
صفاته الالهية فلا  
يكون الواجب  
نقصانا ١٤

منه قوله  
اي صانعان  
قادران على الخلق  
بالفعل او بالقوة  
يعني ان المراد بقوله  
لو امكن اكمال الخلق  
بمطلق بل مراده  
منه انه لو امكن  
اكمال صانعان  
وليس احدهما معطلا  
قادران وليس  
احدهما موجبا  
على الكمال اي  
ليس احدهما قادرا  
ناقصا عنه  
قوله على وجه  
الصنع القدرة  
التي هي فيكون المعنى  
انه لا يمكن ان  
يصدق مفهوم  
واجب الوجود  
الصانع القادر  
بالقدرة التامة  
على ذات واحدة  
فلا يكون المعنى  
خاصا بل هو  
مع قوله  
نقصان وما يكون  
نقصا تالا يتصف  
به الواجب فلا  
يجوز ان يراد  
بالواجب الذي  
في المعنى ما يكون  
معطلا وموجبا  
هذا ان مستثنى  
منها بالاستثناء  
العقل فليس يكون  
الواجب صانعا  
قادرا ١٣  
للمع قوله  
قوله موجب في  
صفاته يعني لو كان  
الواجب ناقصا  
لزم ان لا يكون  
الواجب تم موجبا  
في صفاته الالهية  
لكنه موجب في  
صفاته الالهية فلا  
يكون الواجب  
نقصانا ١٤

منه قوله  
اي صانعان  
قادران على الخلق  
بالفعل او بالقوة  
يعني ان المراد بقوله  
لو امكن اكمال الخلق  
بمطلق بل مراده  
منه انه لو امكن  
اكمال صانعان  
وليس احدهما معطلا  
قادران وليس  
احدهما موجبا  
على الكمال اي  
ليس احدهما قادرا  
ناقصا عنه  
قوله على وجه  
الصنع القدرة  
التي هي فيكون المعنى  
انه لا يمكن ان  
يصدق مفهوم  
واجب الوجود  
الصانع القادر  
بالقدرة التامة  
على ذات واحدة  
فلا يكون المعنى  
خاصا بل هو  
مع قوله  
نقصان وما يكون  
نقصا تالا يتصف  
به الواجب فلا  
يجوز ان يراد  
بالواجب الذي  
في المعنى ما يكون  
معطلا وموجبا  
هذا ان مستثنى  
منها بالاستثناء  
العقل فليس يكون  
الواجب صانعا  
قادرا ١٣  
للمع قوله  
قوله موجب في  
صفاته يعني لو كان  
الواجب ناقصا  
لزم ان لا يكون  
الواجب تم موجبا  
في صفاته الالهية  
لكنه موجب في  
صفاته الالهية فلا  
يكون الواجب  
نقصانا ١٤

[illegible][illegible]

عن طائفة من المتأخرين الذين لا يفرقون بين الإرادة والقدرة  
فإنهم يقولون لا يمكن أن يكون الإرادة والقدرة شيئاً واحداً  
لأن الإرادة لا يمكن أن تكون شيئاً غير الإرادة والقدرة لا يمكن  
أن تكون شيئاً غير القدرة. وهذا هو الوجه الذي ذهبوا إليه  
في إثبات أن الإرادة والقدرة شيئان مختلفان. وهذا هو الوجه  
الذي ذهبوا إليه في إثبات أن الإرادة والقدرة شيئان مختلفان.

٤٤

بجسمان الأول النقص بأنه لو فرض تعلق ارادة تعالى باعدام  
 ما وجبه ذاته من صفاته فاما ان يحصل كل من مقتضى الذات و  
 الارادة وانه محال او لا يحصل احدهما فيلزم العجز وتخلف المعلول  
 عن علته النامة ههنا الثاني المحل وهو ان عدم القدرة بناء  
 على الامتناع بالغير ليس بعجز فانه تعالى لا يقدر على اعدام المعلول  
 مع وجود علته النامة ولا شك ان ارادة احد الالهيين وجود شي  
 مثلا يحيل عدمه واجوباتنا فرض التعلقين معا وهو لا يمكن في  
 صورة النقص ولا يتم حمل ايضا اذ يكون كل من التعلقين بالممكن  
 الصرف قوله اذ لا تضاد بين الارادتين امي لا تدافع بين تعلقها  
 بل التدافع بين المرادين ولم يرد بالتضاد معناه الاصطلاحي لان  
 الضدين يجوز ان يحصل في محلين فلا حاجة الى نفسه وايضا المانع  
 من الاجتماع في محل لا ينبصر في التضاد فلا كفاية في نفيه قوله اماراة  
 الحدوث والامكان امي دليلهما اذ يلزمه الاحتياج وهو نقص يستحيل  
 عليه تعالى بالاجماع القطعي ان قلت عدم حصول المراد ان كان عجزا  
 يلزم ان يقول المعتزلة بعجز الله تعالى لقولهم بان طاعة الفاسق  
 مودة ثم ولا تحصل قلت العجز يتخلف المراد عن المشية لقطعيته التي

[illegible]

على قوله  
 انا في كل احياء  
 انا في النقص وهو اذن  
 مقتدر متين  
 توصل الى  
 القدرة على  
 اذ هي تعلق  
 لا يقدر على  
 التام  
 الا بالبرهان  
 شهاب

من يتولى بحكمة الامور والاعمال  
 ولا يتركها لمن يرد عليه ان  
 الاستعجال في الامور والاعمال  
 وما يترده كمن يتولى الامور  
 لا يكون العاجز او الجاهل  
 الاستعجال في الامور والاعمال  
 كل كمال و  
 الى اركان السلطنة تامل ولا تخش على كمال  
 قول الشايع وهو من امانة احدثت له  
 على ان الدنيا امانات عدم فقدوا لرواجيد  
 سلطان والا فاطاعة الله في كونه بالحقائق  
 لان اقدارهم في الدنيا ليست  
 وجودها ليس



عنه قوله لو كان  
فيها الهة الا الله فلهذا  
اي لو وجد في السائر  
والارض الهام مؤثرا  
فيها غير الله فلهذا  
وقوله (اذا ليس المراد  
اشارة الى قرينة  
تقديم الاله المذكور  
في الآية بالمراد  
لان لو كان المراد به  
مجرد اعم التوضيح  
بالمراد ان يكون  
السماء والارض مكانين  
له وليس المراد به  
ان يكون فيهما الهة  
في حق تعالى فتعين  
ان يكون المراد به  
هو الموضع فيها ١٣  
عنه قوله لانه  
جزر على تالوا الى  
العدم انكل يعني ان  
كان تأخير ما على  
سبيل الاجتماع في  
العدم انكل عندهم  
احدا لان ذلك  
المعروف جزر على  
فينعدم انكل المصنوع  
والعدم ملته السمة  
لان انعدم الجوز  
مستلزم لانعدام انكل  
وقوله (او على تامة)  
ناظر الى انعدم البعض  
يعني وان كان تأخير  
على سبيل التوزيع  
فالعدم الاحد للآخر  
المستقل في بعض  
المصنوع مستلزم  
لانعدم البعض المصنوع  
الذي اناوه ذلك  
الاحد لكون الاحد  
المذكور المفروض على  
تامة لانعدام المصنوع  
فينعدم العالم يعني  
فيلزم فساد العالم ١٢  
عنه قوله فضلا  
عن الوجود في فضلا  
ان يكون موجودا  
لأن ما لم يكن ممكنا  
لم يكن موجودا بالفعل  
ضرورة لكن العالم  
موجود بالفعل بالضرورة  
فكيف العالم ممكنا  
واذا كان ممكنا لم  
تتعدد الواجب ثم  
اشار الى دليل الملازمة  
في الشريعة القائمة  
بانه لو تعدد الواجب  
لم يكن العلم ممكنا  
بقوله والا ١٤

الفساد في الآيات  
على هذا الوجه مما  
لا ينبغي بعده حتى  
دليل لتوافيق  
ان لا يوجد في  
ادارة المبدأ  
من الفساد  
الفساد في الآيات  
على هذا الوجه مما  
لا ينبغي بعده حتى  
دليل لتوافيق  
ان لا يوجد في  
ادارة المبدأ  
من الفساد  
الفساد في الآيات  
على هذا الوجه مما  
لا ينبغي بعده حتى  
دليل لتوافيق  
ان لا يوجد في  
ادارة المبدأ  
من الفساد

الفساد في الآيات  
على هذا الوجه مما  
لا ينبغي بعده حتى  
دليل لتوافيق  
ان لا يوجد في  
ادارة المبدأ  
من الفساد  
الفساد في الآيات  
على هذا الوجه مما  
لا ينبغي بعده حتى  
دليل لتوافيق  
ان لا يوجد في  
ادارة المبدأ  
من الفساد  
الفساد في الآيات  
على هذا الوجه مما  
لا ينبغي بعده حتى  
دليل لتوافيق  
ان لا يوجد في  
ادارة المبدأ  
من الفساد

على هذا الوجه مما  
لا ينبغي بعده حتى  
دليل لتوافيق  
ان لا يوجد في  
ادارة المبدأ  
من الفساد  
الفساد في الآيات  
على هذا الوجه مما  
لا ينبغي بعده حتى  
دليل لتوافيق  
ان لا يوجد في  
ادارة المبدأ  
من الفساد

٢٩  
والتحقيق في هذا المقام انه ان محل الآية الكريمة على نفق تعدد الصانع  
مطلقا فهي جملة اقناعية لكن الظاهر من الآية نفق تعدد الصانع الموزع  
في السائر والارض حيث قال الله تعالى لو كان فيها آله الا الله الآية  
اذ ليس المراد ان يكون فيها فائق ان الملازمة قطعية اذ التوارد  
بطرقا غيرهما على سبيل الاجتماع او التوزيع فيلزم انعدم انكل  
او لبعض عند عدم كون احدهما صانعا لانه جزر على تامة  
فيفسد العالم اي لا يوجد هذا المحسوس كلا او بعضا ويكون ان توجد الملازمة  
بحيث تكون قطعية على الاطلاق وهو ان يقال لو تعدد الواجب  
لم يكن العالم ممكنا فضلا عن الوجود والا لا يمكن التمانع المستلزم للمحال  
لان امكان التمانع لازم بمجموع الملامين من التعدد وامكان شيء  
من الاشياء فاذا فرض التعدد يلزم ان لا يكون شيء من الاشياء حتى  
لا يكون التمانع مستلزم للمحال قوله ومنع انقضاء اللازم ان لا يكون  
آه لو اريد باللام عدم التكون بالامكان مع وجود ملته التامة لزم الامر

والتحقيق في هذا المقام انه ان محل الآية الكريمة على نفق تعدد الصانع  
مطلقا فهي جملة اقناعية لكن الظاهر من الآية نفق تعدد الصانع الموزع  
في السائر والارض حيث قال الله تعالى لو كان فيها آله الا الله الآية  
اذ ليس المراد ان يكون فيها فائق ان الملازمة قطعية اذ التوارد  
بطرقا غيرهما على سبيل الاجتماع او التوزيع فيلزم انعدم انكل  
او لبعض عند عدم كون احدهما صانعا لانه جزر على تامة  
فيفسد العالم اي لا يوجد هذا المحسوس كلا او بعضا ويكون ان توجد الملازمة  
بحيث تكون قطعية على الاطلاق وهو ان يقال لو تعدد الواجب  
لم يكن العالم ممكنا فضلا عن الوجود والا لا يمكن التمانع المستلزم للمحال  
لان امكان التمانع لازم بمجموع الملامين من التعدد وامكان شيء  
من الاشياء فاذا فرض التعدد يلزم ان لا يكون شيء من الاشياء حتى  
لا يكون التمانع مستلزم للمحال قوله ومنع انقضاء اللازم ان لا يكون  
آه لو اريد باللام عدم التكون بالامكان مع وجود ملته التامة لزم الامر

والتحقيق في هذا المقام انه ان محل الآية الكريمة على نفق تعدد الصانع  
مطلقا فهي جملة اقناعية لكن الظاهر من الآية نفق تعدد الصانع الموزع  
في السائر والارض حيث قال الله تعالى لو كان فيها آله الا الله الآية  
اذ ليس المراد ان يكون فيها فائق ان الملازمة قطعية اذ التوارد  
بطرقا غيرهما على سبيل الاجتماع او التوزيع فيلزم انعدم انكل  
او لبعض عند عدم كون احدهما صانعا لانه جزر على تامة  
فيفسد العالم اي لا يوجد هذا المحسوس كلا او بعضا ويكون ان توجد الملازمة  
بحيث تكون قطعية على الاطلاق وهو ان يقال لو تعدد الواجب  
لم يكن العالم ممكنا فضلا عن الوجود والا لا يمكن التمانع المستلزم للمحال  
لان امكان التمانع لازم بمجموع الملامين من التعدد وامكان شيء  
من الاشياء فاذا فرض التعدد يلزم ان لا يكون شيء من الاشياء حتى  
لا يكون التمانع مستلزم للمحال قوله ومنع انقضاء اللازم ان لا يكون  
آه لو اريد باللام عدم التكون بالامكان مع وجود ملته التامة لزم الامر



٤١  
عنه قوله  
حال المحرث اى  
وقت محد وشتر  
ملك الامر من ذاب القار  
انما يمرض عليها فى  
الزمان انما فى  
فقد المحرث  
لو وجد الرض ولا يوجد  
القار فعلم انه غير  
الرض واما الكفنة  
القديمة فلما لم يكن  
لها وقت المحرث  
كذلكها بائنة لم  
تتصور وجودها  
بدون القار فلم  
يكن القار ربح غير  
الصفة ثم انما  
وددت معاوضة  
على من اثبت عدم  
غيرية القار للصفة  
اشارة الى الرضى بطريق  
الاستدراك فقال  
لكن يرد  
عنه قوله  
بدورها لان من  
حدث هذه الآثار  
البدئية فلم علم البتة  
ومن لم علم فحياة  
ولما كانت هذه فى  
الآثار وجب عدمها  
بالقدرة والارادة  
انما المحرث لا يوجد  
الا بالتقدم والاختيار  
فدل المحرث على  
ان محتملا ذو قدرة  
وارادة ٣٤  
س قوله  
بالاجاب بل يوجد  
عنه بالتقدم  
الاختيار لان الحاش  
لوجوده بالاجاب  
لكان قدما على العالم  
بجميع اجزائه صدر  
عن الواجب الى  
واسطة بل بارادته  
داخليا ١٣

عنه قوله  
وعدم بقائها هذا  
اشارة الى ان  
عما قيل فيها وهو  
انهم يميزون القوة  
بينها بان عدم بقا  
الاجسام البعد عند  
العقل بخلاف عدم  
بقا الاعراض فان  
ليس بابعد ولذا حكما  
بضرورة بقا الاجسام  
كون عدم بقا الاعراض  
كعدم بقا الاعراض  
كعدم بقا الاعراض  
عنه قوله  
وجود الواجب و  
هذا اشارة الى دليل  
الكبرى المطرية  
وكل شي زاد وجوده  
على ماهيته فهو ليس  
بواجب لان وجود  
الواجب عين ذاته  
عندهم فلا شي من  
الوجود بالواجب وكذا  
عنه وهو لا شي  
من الواجب كوجود  
وهو المطلوب ١٢  
عنه قوله  
خالق القوة و  
الخارج عن القوة  
لا يجوز اطلاق عليه  
مع انها اطلاق  
في المعنى وعلوته  
له ثم وهذا معنى قوله  
مع عدم جواز اطلاق  
اللازم وهو خالق  
القوة والخارج  
للمعنى قوله  
الاطلاق اللازم عليه  
تعالى كونهما  
النقص له تعالى و  
وكان الاذن  
باطلاق نظر اذنا  
لاطلاق لازم عليه  
لكان اطلاق خالق  
القوة وخالق  
الخارج جازا انه  
يلزم لفظ الذي  
يعلم اطلاقا لكنه  
ليس كذلك لانه  
مع اطلاق خالق  
كل شي ولا يصح  
اطلاق خالق  
القوة ١٣

اشارة الى ان  
عما قيل فيها وهو  
انهم يميزون القوة  
بينها بان عدم بقا  
الاجسام البعد عند  
العقل بخلاف عدم  
بقا الاعراض فان  
ليس بابعد ولذا حكما  
بضرورة بقا الاجسام  
كون عدم بقا الاعراض  
كعدم بقا الاعراض  
كعدم بقا الاعراض  
عنه قوله  
وجود الواجب و  
هذا اشارة الى دليل  
الكبرى المطرية  
وكل شي زاد وجوده  
على ماهيته فهو ليس  
بواجب لان وجود  
الواجب عين ذاته  
عندهم فلا شي من  
الوجود بالواجب وكذا  
عنه وهو لا شي  
من الواجب كوجود  
وهو المطلوب ١٢  
عنه قوله  
خالق القوة و  
الخارج عن القوة  
لا يجوز اطلاق عليه  
مع انها اطلاق  
في المعنى وعلوته  
له ثم وهذا معنى قوله  
مع عدم جواز اطلاق  
اللازم وهو خالق  
القوة والخارج  
للمعنى قوله  
الاطلاق اللازم عليه  
تعالى كونهما  
النقص له تعالى و  
وكان الاذن  
باطلاق نظر اذنا  
لاطلاق لازم عليه  
لكان اطلاق خالق  
القوة وخالق  
الخارج جازا انه  
يلزم لفظ الذي  
يعلم اطلاقا لكنه  
ليس كذلك لانه  
مع اطلاق خالق  
كل شي ولا يصح  
اطلاق خالق  
القوة ١٣

اشارة الى ان  
عما قيل فيها وهو  
انهم يميزون القوة  
بينها بان عدم بقا  
الاجسام البعد عند  
العقل بخلاف عدم  
بقا الاعراض فان  
ليس بابعد ولذا حكما  
بضرورة بقا الاجسام  
كون عدم بقا الاعراض  
كعدم بقا الاعراض  
كعدم بقا الاعراض  
عنه قوله  
وجود الواجب و  
هذا اشارة الى دليل  
الكبرى المطرية  
وكل شي زاد وجوده  
على ماهيته فهو ليس  
بواجب لان وجود  
الواجب عين ذاته  
عندهم فلا شي من  
الوجود بالواجب وكذا  
عنه وهو لا شي  
من الواجب كوجود  
وهو المطلوب ١٢  
عنه قوله  
خالق القوة و  
الخارج عن القوة  
لا يجوز اطلاق عليه  
مع انها اطلاق  
في المعنى وعلوته  
له ثم وهذا معنى قوله  
مع عدم جواز اطلاق  
اللازم وهو خالق  
القوة والخارج  
للمعنى قوله  
الاطلاق اللازم عليه  
تعالى كونهما  
النقص له تعالى و  
وكان الاذن  
باطلاق نظر اذنا  
لاطلاق لازم عليه  
لكان اطلاق خالق  
القوة وخالق  
الخارج جازا انه  
يلزم لفظ الذي  
يعلم اطلاقا لكنه  
ليس كذلك لانه  
مع اطلاق خالق  
كل شي ولا يصح  
اطلاق خالق  
القوة ١٣

اشارة الى ان  
عما قيل فيها وهو  
انهم يميزون القوة  
بينها بان عدم بقا  
الاجسام البعد عند  
العقل بخلاف عدم  
بقا الاعراض فان  
ليس بابعد ولذا حكما  
بضرورة بقا الاجسام  
كون عدم بقا الاعراض  
كعدم بقا الاعراض  
كعدم بقا الاعراض  
عنه قوله  
وجود الواجب و  
هذا اشارة الى دليل  
الكبرى المطرية  
وكل شي زاد وجوده  
على ماهيته فهو ليس  
بواجب لان وجود  
الواجب عين ذاته  
عندهم فلا شي من  
الوجود بالواجب وكذا  
عنه وهو لا شي  
من الواجب كوجود  
وهو المطلوب ١٢  
عنه قوله  
خالق القوة و  
الخارج عن القوة  
لا يجوز اطلاق عليه  
مع انها اطلاق  
في المعنى وعلوته  
له ثم وهذا معنى قوله  
مع عدم جواز اطلاق  
اللازم وهو خالق  
القوة والخارج  
للمعنى قوله  
الاطلاق اللازم عليه  
تعالى كونهما  
النقص له تعالى و  
وكان الاذن  
باطلاق نظر اذنا  
لاطلاق لازم عليه  
لكان اطلاق خالق  
القوة وخالق  
الخارج جازا انه  
يلزم لفظ الذي  
يعلم اطلاقا لكنه  
ليس كذلك لانه  
مع اطلاق خالق  
كل شي ولا يصح  
اطلاق خالق  
القوة ١٣

وحيث ان يكون  
الشيء على الاطلاق  
ما جازي واجب  
عقله في الحقيقة

وقيل الطبيب لا يطبق على الله تعالى مع انه يراد منه الشافي وليس بشي لان  
الطبيب هو العالم بالطب والشافي من يفيد الشفاء قوله باعتبار  
اخطاله اليها متبعضا ومتجزيا لكن يعتبر في التجزى كون ماله لا اخطاله  
ما منه التركيب بخلاف البعض قوله لان معنى قولنا ما هو من اي  
جنس صريح به السكاكي وغيره وهذا المعنى هو الذي نفى عنه تعالى  
نعم لما معان اخر مثل السؤال عن حقيقة اوصاف ولا يتعلق  
غرضنا بذلك لكن يرد ان يقال لمعتبر في الماهية هو جنس اللغوي  
لا المنطقي وهم يعدون البشر جنسا مثالا فلا يلزم التركيب قوله لعدم  
عبارة عن استداد يعني ان الاستداد له نوعان عند القائل  
بوجود اخطاله واما عند صاحب السطح فله النوع الاول فقط وهذا  
التعريف للبعد الموجود ويعلم منه البعد الموهوم بالمقايسته قوله  
فيلزم قدم الحيز هذا يعني على وجود الحيز وهو خلاف مذهب المتكلمين

وقيل الطبيب لا يطبق على الله تعالى مع انه يراد منه الشافي وليس بشي لان  
الطبيب هو العالم بالطب والشافي من يفيد الشفاء قوله باعتبار  
اخطاله اليها متبعضا ومتجزيا لكن يعتبر في التجزى كون ماله لا اخطاله  
ما منه التركيب بخلاف البعض قوله لان معنى قولنا ما هو من اي  
جنس صريح به السكاكي وغيره وهذا المعنى هو الذي نفى عنه تعالى  
نعم لما معان اخر مثل السؤال عن حقيقة اوصاف ولا يتعلق  
غرضنا بذلك لكن يرد ان يقال لمعتبر في الماهية هو جنس اللغوي  
لا المنطقي وهم يعدون البشر جنسا مثالا فلا يلزم التركيب قوله لعدم  
عبارة عن استداد يعني ان الاستداد له نوعان عند القائل  
بوجود اخطاله واما عند صاحب السطح فله النوع الاول فقط وهذا  
التعريف للبعد الموجود ويعلم منه البعد الموهوم بالمقايسته قوله  
فيلزم قدم الحيز هذا يعني على وجود الحيز وهو خلاف مذهب المتكلمين

فصل في تعريف الوجود  
الوجود هو الوجود في ذاته  
الوجود هو الوجود في ذاته  
الوجود هو الوجود في ذاته

عنه قوله  
متبعضا ومتجزيا  
والاخطال عبارة  
عن بطلان صورة  
الشيء وزوالها يعني  
انه باعتبار اخطاله  
الى الاجزاء متبعضا  
وتجزيا ولما كان  
ظاهر عبدة الله  
موجب لعدم الفرق  
بين المتبعض و  
المجزى لانه جملها  
تصميم لله كعب  
جمعها بالوادفاد  
الخطي ان يبين ما  
هو الفرق بينهما فورا  
لكن يعتبر ١٢  
عنه قوله  
فيلزم قدم الحيز  
يعني كان الواجب  
تم تجزئ في الاول  
لزم قدم الحيز ولما  
كان الظاهر من  
اضافة لفظ القدم  
الى الحيز عبارة  
الشيء انه يقتضي  
كون الحيز موجودا  
مع ان في كونه  
امرا وجوديا فلات  
بين الحكماء و  
المتكلمين فان الحكماء  
قالون بوجوده و  
المتكلمين بعده  
ارادوا الحيز ان يبين  
على ان هذا الديل  
ليس بدليل حقيقي  
فقال هذا مبني ١٢  
عنه قوله  
خلاف مذهب  
المتكلمين فانه  
غديم على فلزوم  
تكميل المعدوم  
لا يثبت كون الوجود  
متميز ولم يتم  
هذا الدليل عند  
المتكلمين ١٢

الوجود هو الوجود في ذاته  
الوجود هو الوجود في ذاته  
الوجود هو الوجود في ذاته

تعريف  
البعد



عنه قوله  
بالنسبة الى القدرة  
لان القدرة انما  
يتعلق بالامكانات  
واما المتعدي ففارج  
عنه وكما لا يلزم من  
عدم تعلق القدرة  
للمتعديات كذلك  
لا يلزم من عدم  
تعلق العلم ببعض  
الموجود الجمل واعلم  
ان هذا المنع مبني  
على سبب الدورية  
التي هي بان علم  
العدم لا يتعلق  
بذاته عز وجل  
مستند في طلبها  
ذكر ان افاد جواسه  
من طرف اهل الحق  
انه تم عالم بالعدم  
وبذاته الاله لانه  
يجوز ان يكون  
عالم من وجه  
معلوم من وجه  
اخر وان المراد  
بالشيء هنا هو  
الموجود وواجب  
تكملة وتعلق طه  
بها مسلم بعد البطلان  
قول الحافظ ١٢  
عنه قوله  
اي من حيث هي  
جزئيات يعني  
ان مرادهم بتوحيدهم  
انه لم لا يعلم  
الجزئيات من موله  
لا يعلمها من حيث  
هي جزئيات ١٢  
عنه قوله  
من حيث هي  
كليات يعني لا  
يعلمها بطريق  
التفصيل لانه منه  
التفصيل يعني العلم  
الجزئيات بكمالات  
ملك الجزئيات  
١٢

عنه قوله  
بالنسبة الى القدرة  
لان القدرة انما  
يتعلق بالامكانات  
واما المتعدي ففارج  
عنه وكما لا يلزم من  
عدم تعلق القدرة  
للمتعديات كذلك  
لا يلزم من عدم  
تعلق العلم ببعض  
الموجود الجمل واعلم  
ان هذا المنع مبني  
على سبب الدورية  
التي هي بان علم  
العدم لا يتعلق  
بذاته عز وجل  
مستند في طلبها  
ذكر ان افاد جواسه  
من طرف اهل الحق  
انه تم عالم بالعدم  
وبذاته الاله لانه  
يجوز ان يكون  
عالم من وجه  
معلوم من وجه  
اخر وان المراد  
بالشيء هنا هو  
الموجود وواجب  
تكملة وتعلق طه  
بها مسلم بعد البطلان  
قول الحافظ ١٢  
عنه قوله  
اي من حيث هي  
جزئيات يعني  
ان مرادهم بتوحيدهم  
انه لم لا يعلم  
الجزئيات من موله  
لا يعلمها من حيث  
هي جزئيات ١٢  
عنه قوله  
من حيث هي  
كليات يعني لا  
يعلمها بطريق  
التفصيل لانه منه  
التفصيل يعني العلم  
الجزئيات بكمالات  
ملك الجزئيات  
١٢

عنه قوله  
بالنسبة الى القدرة  
لان القدرة انما  
يتعلق بالامكانات  
واما المتعدي ففارج  
عنه وكما لا يلزم من  
عدم تعلق القدرة  
للمتعديات كذلك  
لا يلزم من عدم  
تعلق العلم ببعض  
الموجود الجمل واعلم  
ان هذا المنع مبني  
على سبب الدورية  
التي هي بان علم  
العدم لا يتعلق  
بذاته عز وجل  
مستند في طلبها  
ذكر ان افاد جواسه  
من طرف اهل الحق  
انه تم عالم بالعدم  
وبذاته الاله لانه  
يجوز ان يكون  
عالم من وجه  
معلوم من وجه  
اخر وان المراد  
بالشيء هنا هو  
الموجود وواجب  
تكملة وتعلق طه  
بها مسلم بعد البطلان  
قول الحافظ ١٢  
عنه قوله  
اي من حيث هي  
جزئيات يعني  
ان مرادهم بتوحيدهم  
انه لم لا يعلم  
الجزئيات من موله  
لا يعلمها من حيث  
هي جزئيات ١٢  
عنه قوله  
من حيث هي  
كليات يعني لا  
يعلمها بطريق  
التفصيل لانه منه  
التفصيل يعني العلم  
الجزئيات بكمالات  
ملك الجزئيات  
١٢

عنه قوله  
بالنسبة الى القدرة  
لان القدرة انما  
يتعلق بالامكانات  
واما المتعدي ففارج  
عنه وكما لا يلزم من  
عدم تعلق القدرة  
للمتعديات كذلك  
لا يلزم من عدم  
تعلق العلم ببعض  
الموجود الجمل واعلم  
ان هذا المنع مبني  
على سبب الدورية  
التي هي بان علم  
العدم لا يتعلق  
بذاته عز وجل  
مستند في طلبها  
ذكر ان افاد جواسه  
من طرف اهل الحق  
انه تم عالم بالعدم  
وبذاته الاله لانه  
يجوز ان يكون  
عالم من وجه  
معلوم من وجه  
اخر وان المراد  
بالشيء هنا هو  
الموجود وواجب  
تكملة وتعلق طه  
بها مسلم بعد البطلان  
قول الحافظ ١٢  
عنه قوله  
اي من حيث هي  
جزئيات يعني  
ان مرادهم بتوحيدهم  
انه لم لا يعلم  
الجزئيات من موله  
لا يعلمها من حيث  
هي جزئيات ١٢  
عنه قوله  
من حيث هي  
كليات يعني لا  
يعلمها بطريق  
التفصيل لانه منه  
التفصيل يعني العلم  
الجزئيات بكمالات  
ملك الجزئيات  
١٢

يراد عليه انه يجوز ان يكون بعض الامور غير قابل لتعلق العلم كالمتمتع  
بالنسبة الى القدرة قوله لا يعلم الجزئيات اي من حيث هي جزئيات  
بل يعلمها من حيث هي كليات كعلم النجم بان في ساعة كذا خسوف ما و  
هذا العلم يستمر قبل الوجود وبعده قوله ولا يقدر على اكثر من واحد لا يقال  
مذهب الفلاسفة هو الايجاب والقدرة ينافيه لانا نقول سنأتي للايجاب  
هو القدرة بمعنى صحة الفعل والترك اما القدرة بمعنى انه ان شاء فعل وان  
لم يشأ لم يفعل فتفق عليها بين الفريقين الا ان الفلاسفة يجعلون شيعة  
الفصل لازمة قوله يدل على منتهى زائد على مفهوم الواجب

عنه قوله  
بالنسبة الى القدرة  
لان القدرة انما  
يتعلق بالامكانات  
واما المتعدي ففارج  
عنه وكما لا يلزم من  
عدم تعلق القدرة  
للمتعديات كذلك  
لا يلزم من عدم  
تعلق العلم ببعض  
الموجود الجمل واعلم  
ان هذا المنع مبني  
على سبب الدورية  
التي هي بان علم  
العدم لا يتعلق  
بذاته عز وجل  
مستند في طلبها  
ذكر ان افاد جواسه  
من طرف اهل الحق  
انه تم عالم بالعدم  
وبذاته الاله لانه  
يجوز ان يكون  
عالم من وجه  
معلوم من وجه  
اخر وان المراد  
بالشيء هنا هو  
الموجود وواجب  
تكملة وتعلق طه  
بها مسلم بعد البطلان  
قول الحافظ ١٢  
عنه قوله  
اي من حيث هي  
جزئيات يعني  
ان مرادهم بتوحيدهم  
انه لم لا يعلم  
الجزئيات من موله  
لا يعلمها من حيث  
هي جزئيات ١٢  
عنه قوله  
من حيث هي  
كليات يعني لا  
يعلمها بطريق  
التفصيل لانه منه  
التفصيل يعني العلم  
الجزئيات بكمالات  
ملك الجزئيات  
١٢

عنه قوله  
بالنسبة الى القدرة  
لان القدرة انما  
يتعلق بالامكانات  
واما المتعدي ففارج  
عنه وكما لا يلزم من  
عدم تعلق القدرة  
للمتعديات كذلك  
لا يلزم من عدم  
تعلق العلم ببعض  
الموجود الجمل واعلم  
ان هذا المنع مبني  
على سبب الدورية  
التي هي بان علم  
العدم لا يتعلق  
بذاته عز وجل  
مستند في طلبها  
ذكر ان افاد جواسه  
من طرف اهل الحق  
انه تم عالم بالعدم  
وبذاته الاله لانه  
يجوز ان يكون  
عالم من وجه  
معلوم من وجه  
اخر وان المراد  
بالشيء هنا هو  
الموجود وواجب  
تكملة وتعلق طه  
بها مسلم بعد البطلان  
قول الحافظ ١٢  
عنه قوله  
اي من حيث هي  
جزئيات يعني  
ان مرادهم بتوحيدهم  
انه لم لا يعلم  
الجزئيات من موله  
لا يعلمها من حيث  
هي جزئيات ١٢  
عنه قوله  
من حيث هي  
كليات يعني لا  
يعلمها بطريق  
التفصيل لانه منه  
التفصيل يعني العلم  
الجزئيات بكمالات  
ملك الجزئيات  
١٢



كلامه على  
 كان من التقدیر  
 شافاه للتوحيد بلانتم  
 التثابرة ووليس بلانتم  
 ما ذكره الشافعي بقوله والاول الذي  
 لم يمتل آه ولا ردا لسوال الذي  
 يقال بقوله قل ان يبع لان ذلك  
 ذكره بقوله على تقدير نفى التقدير  
 السوال بما يحل معاني لما قاله بعض  
 لقن منه فما يحل معاني من الواجب  
 المتعين ان التقديم اعلم من التقدیر  
 على صفات الواجب ولا استثناء في هذا  
 الصفات القديمة كما قال الشافعي  
 انما يحل المعنى فافهم  
 انما يحل المعنى فافهم  
 انما يحل المعنى فافهم

[illegible]

لا الاض  
الامة ائمة اخر  
واستحقاق العبادة على من يصحح  
في بحثه وجوابه هو لكل من الامة كيف  
يتبين في البيات الموافق له والافق  
وقد صرح في النص اى انما استحقاق  
في سائر اوصافه واجابته في كل  
دون الوترية اى ائمة دونات مع انه  
كانوا يقدرون في الامة دونات مع انه  
اذن الاشراف على كونها دونات  
المسادة لايه على كونها دونات  
لا عاجبه الى الامة دونات مع انه  
المتكلمون في الامة دونات مع انه  
على ائمة باخر



قولہ  
 ولا یخفی اذ المقدم الذی انزل  
 لان القول لا یخفی علی سبب  
 من یخفی بالاداءات مع قولہ  
 فقال موجبا بالاداءات مع قولہ  
 قد بین فی الشرح ان القول  
 قد بین فی الشرح ان القول  
 قولہ ان کل من حدث بکلمة  
 لان القول بما یخفی من کلمة  
 مع قولہ ان کل من حدث بکلمة  
 لان القول بما یخفی من کلمة  
 مع قولہ ان کل من حدث بکلمة

عصم لم يقولوا بمفارقة الصفات المحيثة لموصوفها كلام لا يعاب به ١٢٢ كما شئت لولا أنا عبد حكيم على كفا

[illegible]

عنه قوله  
والحاكمة التي لا  
قدما لها فيسبوا  
الى النقي قدم  
بعضات بعد  
شاهتها وقالوا  
ان للواجب  
صفات لكنها  
بيست بغيرية  
على كل حال  
بنار على ابن الحكم  
بغيرها صعب  
أخطر بغيرها  
سترا بالعدد  
القدماء  
عنه قوله  
غير ظاهر لانه كان  
الصورة في الحكم  
بقدرها اصلا  
واللازم انهم  
ان يحكموا بغيرها  
بعضات كلها  
فغيرها الحكم  
بالنقي على الصورة  
المذكورة ليس  
ليس بظاهرا  
عنه قوله  
والعلم على الا  
نقل محال يعني  
انه لا يقدر ولا  
يتصور وجود  
احدا الصفتين  
مع عدم الاخرى  
هذا الصورة للشي  
الاول من الشقين  
من علم الانفكاك  
بحسب الوجود  
لما كان اللازم  
على الشارع ان  
يورد ما يقع الثاني  
منه ايضا بافظ  
يعبر عنه كما اورده  
الاول وتركه  
ارادوا المشي الى  
يذكر وجهها لتركه  
فقال لما كان



[illegible]

٨١  
 عنه قوله  
 مجرؤا لا سلكا للذات  
 و هو ان يحكم بان هذا  
 الذات من حيث كونه  
 ذاتا يمكن انفكاكه  
 من الصفات من  
 حيث كونه صفا  
 عنه قوله  
 مفيد ان السالك لان  
 زعم انها غير ان و  
 اذا لم يعتبر التصانيف  
 لا يكونان غير من  
 كون اعتبار  
 الاضافة بين المحمول  
 معتبرا بل لا راعا عند  
 ذلك السالك بان  
 على انه سره كذلك  
 وما لم يعتبر التصانيف  
 بينها لا يصدق  
 عليها تعريف الغيرية  
 هذه مع ان العالم  
 غير الصانع بالانفكاك  
 عنه قوله  
 والتفكر بحسب المهم  
 ليعيد الى بشرط  
 التفكر بحسب المهم  
 اليه بان على انه  
 اذا لم يحسن مفهوم  
 المحمول يتقارر  
 للموضوع لم يكن  
 مفيدا للعمل ولما  
 كان اشتراط  
 التفكر في المهم  
 غير كاف في تعيين  
 الحمل المذكور على  
 كان محتاجا الى  
 ضم شرط آخر  
 اراد المحقق ان  
 يفي به عليه فقال و  
 يراد عليه  
 صه قوله بعدم  
 افادة قولنا الحيوان  
 الناطق ناطق اي لا  
 يكون بهذا التركيب  
 مفيدا وعدم افادة  
 انما هو كون موضوعه  
 مشكلا على محموله  
 كان موضوعه الحيوان  
 الموصوف بالناطق  
 وهو تركيب وصفي  
 مشتمل على الناطق  
 الذي هو المحمول

١٢



بافضل فواثر التكوين عند القائلين برفع تعلقات القدرة كلها  
 قديمة واما النافون للتكوين فتعلقاتها قديمة عند بعضهم بمعنى انها  
 تعلقت في الادل بوجود المقدور فيما لا يزال وحادثه عند الآخرين  
 قوله وهي بمعنى القدرة فذكرها للتنبيه على الترادف او على صحة  
 الاطلاق على الله تعالى القوي العزيز قوله واسمع والبصر هما  
 صفتان غير العلم عند الاشاعرة واذلها غيرهم بالعلم بالمسموعات  
 والبصريات من حيث انه تعلق على وجه يكون سببا للاكتشاف التام  
 وان كان له تعلق آخر واكتشاف آخر قبل حدوث المسموعات والبصريات  
 فلهذا نوعان من التعلق فلا يرد ان يقال العلم بالمسموعات حال  
 قبل وجود المسموع بخلاف اسمع فلا يتحدان ومن تمسك به يلزمه  
 ان يقول بالشم والذوق وليس ايضا فلا ينحصر الصفات في  
 اسمع قوله يحدث لها تعلقات حدوث تعلق في القدرة على نهج  
 من لا يقول بالتكوين كما مر آنفا قوله توجب تخصيص حد المقدورين  
 عند تعلقاتها به وهو فرض بانه ان تساوى نسبة الالادة الى التعلقين  
 يحتاج الى محصر آخر فيتسلسل والا يلزم الايجاب لا يقال الالادة جهة

قوله في قوله تعالى ان الله تعالى  
 على ما يشاء من غير حساب  
 في قوله تعالى ان الله تعالى  
 على ما يشاء من غير حساب  
 في قوله تعالى ان الله تعالى  
 على ما يشاء من غير حساب

ان كان الله تعالى على ما يشاء من غير حساب  
 في قوله تعالى ان الله تعالى على ما يشاء من غير حساب  
 في قوله تعالى ان الله تعالى على ما يشاء من غير حساب

قوله في قوله تعالى ان الله تعالى  
 على ما يشاء من غير حساب  
 في قوله تعالى ان الله تعالى على ما يشاء من غير حساب  
 في قوله تعالى ان الله تعالى على ما يشاء من غير حساب

قوله في قوله تعالى ان الله تعالى  
 على ما يشاء من غير حساب  
 في قوله تعالى ان الله تعالى على ما يشاء من غير حساب  
 في قوله تعالى ان الله تعالى على ما يشاء من غير حساب

قوله في قوله تعالى ان الله تعالى  
 على ما يشاء من غير حساب  
 في قوله تعالى ان الله تعالى على ما يشاء من غير حساب  
 في قوله تعالى ان الله تعالى على ما يشاء من غير حساب

٨٣  
 عنه قوله  
 بالعلم بالمسموعات و  
 البصريات يعني انهما  
 صفتان لا جدران الى  
 صفة العلم ومعنى  
 اسمع انه عالم بالمسموعات  
 ومعنى البصريات انه عالم  
 بالمبصرات كمن لا على  
 وجه يشبه بالاكشاف  
 لتعقل الحاصل  
 فينا بعد استعجالنا  
 العاقلة وقبل استعجالنا  
 المحاسن وفي العلم  
 بالنسبة الى المدرك  
 هو المعبر عنه بالعلم  
 القديم الازلي قبل  
 وجود المسموعات  
 والمبصرات وهو  
 علم لا يوصف بالسمع  
 ولا بالبصر ١٣  
 عنه قوله  
 قبل وجود المسموع  
 يعني ان العلم بالمسموعات  
 وتعلقها بها قد حصل  
 قبل وجود المسموع ١٤  
 عنه قوله  
 في السمع على يلزم  
 ان يكون له ثم احد  
 عشرة صفات  
 بزيادة الشم و  
 الذوق والشم و  
 الجواب عنه ان  
 الساعث على اشائها  
 ودود القرآن كما  
 اى بالسمع والبصر  
 بخلاف الشم وعرضه  
 فانه لم يرد انه  
 ثم شام او ذوق  
 او لايس كمن يكون  
 باعثا على حد  
 تلك الثلاثة كما  
 في شرح المواقف ١٥



[illegible][illegible]

بیان  
معنی ارادۂ اس  
تعالیٰ

٨٥  
عنه قوله  
فقد ذكرنا بالارجاساي  
لا يجوز الاداة هذا المعنى  
من الاداة التي لا  
ان اراد هذا المعنى  
يكون قولنا بالارجاساي  
فيكون بعد ذلك قول  
الخلاصة الذين يوافقون  
بانه تعالى موجب  
في افعال وان افعال  
تم مقتضى فاد واد  
القائل بهذا التفسير  
هو الخارج بوجوب  
المختصين وقس  
ارادة الله تعالى بهذا  
المعنى في افعالهم  
لان ذكره ان الفعل  
يصدر من الله تعالى  
بالقصد والاختيار  
لا بالارجاساي  
عنه قوله لكن  
الكلام على التحقيق  
ينبغي وبالمعنى ان  
في الكلام وان لم  
يعن مسلما عندهم  
لكن استلزام  
مبنى على التحقيق  
وهو كلام الله تعالى  
حيث قالوا ان ما  
اراده الله تعالى  
كائن ومرد له فلا  
يتخلف شيء عن ارادة  
بقوله تعالى ولو شاء  
ربك لادين من  
في الارض كلهم جميعا  
وقوله على السلام  
ما شاء الله كان وما  
لم يشا لم يكن  
سنة قوله لا يعلم  
المطلق اي لا يدرك  
على مفارقة الكلام  
للعلم المطلق وهو  
التصور المطلق الشامل  
للتصورات الساذجة  
والقصدي  
للعلم قوله  
لا خبر به بالضرورة  
لانه لا يمكن للمفكر  
الا يتصور بوجه من  
الوجود وهو الصورة  
الحاصلة في ذهنه  
هو العلم الذي هو  
بمعنى التصور فلا  
يوجد كلام ولا خبر  
بدون هذا العلم



١٦

[illegible]

من قدوم الألف وقد  
والجواب بانقضاء  
لذلك يجوز أن عدم  
الانقطاع في الزمان  
مقتضى صحة حقيقة  
باعتبارها بحسب  
درجاتها وانما كان  
في الوجود

[illegible]

و هو الذي ذكره  
الشيخ مع جواب كلامه  
الباركاديه الم الم الان يرد  
وتخفيض السدال ويجواب  
و حشده يرد الاول انتهى  
وارد على ان الاول انتهى  
القائمين بان تحقيقات  
الكلام الذي بان في  
كيف يكون صفه الكلام  
في نفسه غير ولا في  
خبره ولا يكون وجوده في العالم  
الان في نفس الشخص فلا وجه  
تفصيله بغيره في العالم  
واجب عند الحديث  
السؤال

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام

مولانا عبدالحکیم  
علی انجیل

٨٤  
عنه قوله  
بقام المخذوم  
التكلم يعني انهم  
يقولون ان الله  
متكلم لكن كونه  
متكلما غير مستلزم  
لصام صفة الكلام  
بل انه لان لما قد  
الذي هو التكلم قام  
بلاية تعالى كنه غير  
مستلزم لتعليم  
صفة الكلام بلية  
تعالى ١٢  
عنه قوله  
الكرامة هي ما يكون  
بعد وفاء لبي ان  
الحنانية والكرامة  
اتفقوا في انه كلام  
البد تعالى عوض  
في انه من جنس  
الاصوات وهو  
لكن الحنانية  
خالفت الكرامة  
في انه قد مر او حو  
نقل الحنانية انه  
قديم وقال الكرامة  
انه حادث وقول  
الشارح ومع ذلك  
هو قديم كما هو  
الحق لم يذهب  
الحنانية ١٣  
عنه قوله  
كالحق الذي له  
كثرة الازلية يجب  
تعلقا بوقا كان  
هذا الجواب حقا  
ذلك الاول لان  
في هذا الجواب لا  
ان يقول ان طاء  
لا الكلام انفسه  
غير ذلك الاخر  
على القول الذي  
هو خلعت الظاهر



خزن السادة  
انما ظن  
عند من يجوز  
سماع الكلام  
المنفي لان  
من يجوز سماعه  
كما في الخبر  
الامام اعرجي  
فيما يقول  
نخص به لاد  
يبيع كلامه  
لاننا نرى  
ملا حوت و  
الاصوات كما  
يرى ذوات  
تعالى سفي  
ان حنينا

سوی

[illegible]

1

[illegible]

والاعتبار بالاعتبار لا باعتبار الوجود في ذاته بل باعتبار الوجود في الخارج  
فإن الاعتبار بالاعتبار لا باعتبار الوجود في ذاته بل باعتبار الوجود في الخارج  
فإن الاعتبار بالاعتبار لا باعتبار الوجود في ذاته بل باعتبار الوجود في الخارج

٨٩

قوله وانت خير بان المتحرك يعني ان قولهم يخالف قامة اللغة  
قد ثبت الكلام النفس فلا ضرورة في العدول فقوله والا لصح  
تصانف الباري تعالى يريد به بصحة بحسب اللغة قوله ويراد به  
الالفاظ المنطوقة يريد عليه هذا جواب آخر لانه تحقيق جواب لمصنف  
والنقص في ان لما تسك المعتزلة بان القرآن مكتوب محفوظ فيكون  
عاما ناجيب عنه تارة بان وصفه بالكتابة مجاز من باب وصف  
المذلول بصفة الدال واخرى بان الموضوع هو اللفظ وقد يطلق  
لقرآن بالاشتراك او المجاز المشهور على اللفظ ايضا ولا يلزم  
منه حدوث المعنى فتأمل قوله خص باسم الكليم وقال بعضهم خص  
ما سمعه من جميع اجهات على خلاف المعتاد قوله انما هو باعتبار دلالة

ان السد قابل  
 اسود و ابيض و متوك  
 دمج في غير ذلك  
 حجب الالوان الاربع  
 على ما هو راي  
 ان السد قابل  
 اسود و ابيض و متوك  
 دمج في غير ذلك  
 حجب الالوان الاربع  
 على ما هو راي

والا على كلام الله تعالى جلا وادنى  
الاجبات على خلاف ما هو المتعارف  
الخاص في وجه تخصيصه في بيان  
بعض ما في قال بعض من اهل  
الادوات والادوات  
القديم هو ان يعلق عليها  
والا على كلام الله تعالى جلا وادنى  
الاجبات على خلاف ما هو المتعارف  
الخاص في وجه تخصيصه في بيان  
بعض ما في قال بعض من اهل  
الادوات والادوات  
القديم هو ان يعلق عليها



ویرد علیه ان کلام اشدان کان اسالذک الشخص القائم بنباته  
تعالی یلزم ان لا یكون ما قرأناه کلام اشد تعالی بل مثله و فیہ  
نظر للقطع بان ما یقرؤه کل واحد منا فهو القرآن المنزل علی النبی  
علیه الصلوٰۃ و السلام بلسان جبرائیل علیہ السلام وان کان ہما  
للتنوع القائم یلزم ان یكون اطلاقہ علی الشخص بخصوصہ مجازا  
فیصح نفیہ عنہ حقیقۃ و ان جعل من قبیل کون الموضوع لہ خاصا  
و الوضع عام یلزم ان یوصف کلام اشد تعالی باحد و ثایضا حقیقۃ  
و لا مخلص لا بان یجعل مشترکا بین النوع و ذلک الفرد الخاص بقوله  
ولیس یترتب الاجزائی لنفسہ لیشکل لفرق ح بین قیام مع و منع و  
نظائرہا اذ لا فرق الا بترتیب الاجزاء بقوله و یفسر بآخراجه المعدوم

[illegible][illegible][illegible]

متنقذی دان کان تفاریک با اعتبار  
 بقیام آن که در یک **صفت** قوتی که در آن  
 مع کلام الله تعالی ضرورت آن را برهان  
 و از غیر واجب بان عرض آن از انقیاد  
 مطاعیل الزب الزانی الذی یفرض یهود  
 بعدون کدون عدم الذی یفرض یهود  
 سکلات البینه و الزب الذی یفرض یهود  
 الترتیب و الاطاعات کلاما و جودا لا یكون  
 بطریق جری الحاد و کان مستحالی فی حق  
 لکنه یس لک

الاجماع من مقتضيات ذواته تعالى وليس اشياء  
اذا القول بالترتيب الاضطراري بين الامور  
التي دون الجبروتات والالزام  
الصور القائمة  
الاجماع من مقتضيات ذواته تعالى وليس اشياء  
اذا القول بالترتيب الاضطراري بين الامور  
التي دون الجبروتات والالزام  
الصور القائمة

بنا سو الزانی  
وکیل فی الجواب  
ان ذلک لا ینب  
اعترفت بعدم  
الفرق مطلقا  
فان حاصل  
تحقیقہ ان کلام  
السفوف متعینہ  
بسیطرہ کی  
صفحات الکی الیہ  
وانما التفسیر  
والتاخر یجب  
الاعتبار  
الامتیارات  
نظامیہ بدین  
اقول فیہ  
اولا اشعار

کی عبارت  
ہے علامت  
حقیقت کی  
کیف و کون  
الفاظ کا  
نیز قائل  
راجع ہے  
صفت حقیقت  
بسیطہ  
لا یستلزم  
لا تصور  
شیت

مولانا  
عبدالحکیم  
علی خیل

عنه قوله وان كان  
اسما للنوع العام كاي و  
ان كان اسما مخصوصا كالزبد  
العام لموضع له العام بان  
يكون لموضع هذا النوع  
الشامل الصادر على التام  
اي على هذا الوجه والصفة  
الذي تمام بذكره بان  
يكون كلام الله العام  
بنات التام فدا من  
هذا النوع وما ذكرناه  
فرذا اخر منه ١٣  
عنه قوله نفيع عداي  
نفي اسم كلام الحقيقة  
عن الكلام العام بذكر  
المراد لي كما يصح ان  
يقال زيد ليس باسم  
حقيقة نفي ان يقال  
ان الكلام العام بذكر  
نعم ليس بكلام التام  
حقيقة وهذا باطل ايضا  
للقطع بان كلام الله  
العام بذاته كمراد ان  
حقيقته نفي قوله  
ونظرا عما اذا ورد في  
وبين قيامه مع ترتيب  
آخر يعني ان اجزا الذين  
اللفظين هو المير والعيان  
واللام ولو كان المراد  
باللفظ العام بذكره  
هو مجرد اجزائه الغير  
المتحدة لم يكن لهذا  
اللفظ دلالة على معناه  
المع ١٢ لنعنه قوله  
يفسر باخراج المعلوم  
ولما ورد على هذا الوجه  
ان لفظ الاخراج ايضا  
الى المعلوم يدل على  
حدوث تلك الصفة  
لانه اذا كان التكوين  
على هذا التقدير عبارة  
عن الاخراج  
يفتضي ان يخرج نسبتته  
بين المخرج بمس المراد  
وبين المخرج بلفظها  
ومنا خلف فالا والحق  
ان يذفع فقال لم يرد



94

[illegible][illegible][illegible][illegible]

ہو فائدہ بہ نسبت کم تعرضہ للفتن و تعرضہ للوقت بمرجع الاحمال الطائفة ۱۱ الحاشیہ

عنه قوله بالهالكي بالقدرة  
وفيها إشارة الى انه دليل  
وحيث ان معنى ان يخطر بالبال  
في الاستدلال على كون  
الكون منفعة مستقلة هو  
القدرة لا الادارة وعلى انه  
ليس عين الاثر الذي يقوم  
بالحادث في وقت حدوثه  
عنه قوله منفعة اخرى  
ان لو كانت القدرة والادارة  
بغير لازم ان يكون الواسطة  
عين الصادر واعلم ان  
المحمي انما اراد بهذا ان كانت  
منافية منفعة التكوين لاثار  
الحادث والقدرة والادارة  
واما كون التكوين منفعة  
وجودية فهو بحث آخر  
فان ثبت وجودية سائر  
الصفات ثبت وجود  
الكون ايضا. مع قوله  
حادث بخدوش التعلق  
ولما كان في تعلقات  
الصفات القديمة المحمات  
لهذه ان احد بان تعلقات  
ها بخدوش تعلق اخر غير  
تعلقها بها في الازل وكذا  
ان تعلقاتها بها ازلية  
لكنها لا تظهر الا بحدوث وقت  
حدوثها لان الله تعالى  
جعلها عاردا وكان  
نفس الشرح مقصدا  
في الاول واراد ان يحكي  
ان يفهم بنفسه اخرها ان  
المذهب الثاني يقال  
هو قوله في وقت  
مخصوص يكون ذلك الوقت  
شرطا عاردا بمحل البدن  
تعالى وارادته كذلك  
فقد وثق بخدوش ذلك  
الوقت لا بخدوش التعلق  
به كما هو المذهب الاخر  
للعنه قوله اني في  
جواب استدلال الفالسين  
بخدوش التكوين و  
حاصله واي حاصل  
هذا السؤال الذي نريد  
من جانب المتدلين  
على عدم التكوين



٩٥

لان صفة الانفكاك في التكوين غير مسلمة عند انحصار وفي المكون  
 موجودة في الاضافة ايضا علما ان عدم الغيرية لا يكفي للزوم من  
 جانب كالمعرض مع الحمل والصفة المحدثه مع الذات قوله لان  
 الفعل يغاير المفعول قيل عليه التكوين ليس نفس الفعل بل سبأه  
 ولو سلم لم يكن غير الامتناع انفكاكه ولو سلم كان غير افعال ايضا  
 فيكون الصفة غير الذات وجوابه ان الكلام الزامي فان افعال  
 بالعينية ينبغي كونه صفة حقيقية ويمكن ان يراد بالفعل ما به الفعل  
 ويكون قوله كالضرب تنظير الاشياء وقد عرفت اننا جواب التسليم  
 الاول بل الثاني ايضا فتب قوله مستغنيا عن الصانع اذا الاحتياج  
 اليه انما هو في التكوين والايجاد قوله اقدم منه التقدم ما لغو  
 فالصحة اقدم منه واسبق اذا العالم حادث واما اصطلاحى بان يلاحظ  
 لزوم قدم العالم ايضا فالصحة اقوى قد مره واولى به لانه قديم بدون التكوين

قوله لان عدم الغيرية لا يكفي للزوم من جانب كالمعرض مع الحمل والصفة المحدثه مع الذات قوله لان الفعل يغاير المفعول قيل عليه التكوين ليس نفس الفعل بل سبأه ولو سلم لم يكن غير الامتناع انفكاكه ولو سلم كان غير افعال ايضا فيكون الصفة غير الذات وجوابه ان الكلام الزامي فان افعال بالعينية ينبغي كونه صفة حقيقية ويمكن ان يراد بالفعل ما به الفعل ويكون قوله كالضرب تنظير الاشياء وقد عرفت اننا جواب التسليم الاول بل الثاني ايضا فتب قوله مستغنيا عن الصانع اذا الاحتياج اليه انما هو في التكوين والايجاد قوله اقدم منه التقدم ما لغو فالصحة اقدم منه واسبق اذا العالم حادث واما اصطلاحى بان يلاحظ لزوم قدم العالم ايضا فالصحة اقوى قد مره واولى به لانه قديم بدون التكوين

قوله لان عدم الغيرية لا يكفي للزوم من جانب كالمعرض مع الحمل والصفة المحدثه مع الذات قوله لان الفعل يغاير المفعول قيل عليه التكوين ليس نفس الفعل بل سبأه ولو سلم لم يكن غير الامتناع انفكاكه ولو سلم كان غير افعال ايضا فيكون الصفة غير الذات وجوابه ان الكلام الزامي فان افعال بالعينية ينبغي كونه صفة حقيقية ويمكن ان يراد بالفعل ما به الفعل ويكون قوله كالضرب تنظير الاشياء وقد عرفت اننا جواب التسليم الاول بل الثاني ايضا فتب قوله مستغنيا عن الصانع اذا الاحتياج اليه انما هو في التكوين والايجاد قوله اقدم منه التقدم ما لغو فالصحة اقدم منه واسبق اذا العالم حادث واما اصطلاحى بان يلاحظ لزوم قدم العالم ايضا فالصحة اقوى قد مره واولى به لانه قديم بدون التكوين

قوله لان عدم الغيرية لا يكفي للزوم من جانب كالمعرض مع الحمل والصفة المحدثه مع الذات قوله لان الفعل يغاير المفعول قيل عليه التكوين ليس نفس الفعل بل سبأه ولو سلم لم يكن غير الامتناع انفكاكه ولو سلم كان غير افعال ايضا فيكون الصفة غير الذات وجوابه ان الكلام الزامي فان افعال بالعينية ينبغي كونه صفة حقيقية ويمكن ان يراد بالفعل ما به الفعل ويكون قوله كالضرب تنظير الاشياء وقد عرفت اننا جواب التسليم الاول بل الثاني ايضا فتب قوله مستغنيا عن الصانع اذا الاحتياج اليه انما هو في التكوين والايجاد قوله اقدم منه التقدم ما لغو فالصحة اقدم منه واسبق اذا العالم حادث واما اصطلاحى بان يلاحظ لزوم قدم العالم ايضا فالصحة اقوى قد مره واولى به لانه قديم بدون التكوين

قوله لان عدم الغيرية لا يكفي للزوم من جانب كالمعرض مع الحمل والصفة المحدثه مع الذات قوله لان الفعل يغاير المفعول قيل عليه التكوين ليس نفس الفعل بل سبأه ولو سلم لم يكن غير الامتناع انفكاكه ولو سلم كان غير افعال ايضا فيكون الصفة غير الذات وجوابه ان الكلام الزامي فان افعال بالعينية ينبغي كونه صفة حقيقية ويمكن ان يراد بالفعل ما به الفعل ويكون قوله كالضرب تنظير الاشياء وقد عرفت اننا جواب التسليم الاول بل الثاني ايضا فتب قوله مستغنيا عن الصانع اذا الاحتياج اليه انما هو في التكوين والايجاد قوله اقدم منه التقدم ما لغو فالصحة اقدم منه واسبق اذا العالم حادث واما اصطلاحى بان يلاحظ لزوم قدم العالم ايضا فالصحة اقوى قد مره واولى به لانه قديم بدون التكوين

٩٥  
 عه قوله  
 موجود  
 الاضافة ايضا  
 يعني انه اذا وجد  
 التكوين وكن  
 يصح ان يقال  
 ان المكون يعني  
 العالم يصح انفكاكه  
 عن التكوين في  
 حال الاضافة  
 ولا يفيد اى لا  
 يفيد ذلك في  
 اشياء حقيقية  
 ثم شرع المشي  
 في منع الملازمة  
 الواقعة في قول  
 ذلك البعض  
 الا لما كان غير  
 فقال على ان  
 عدم الغيرية  
 عه قوله  
 ما بالفعل اى  
 مبدؤه لما  
 بطرق انه يكون  
 حقيقة عينية  
 بان يطلق الخلق  
 والتحقيق وعنده  
 من الترتيب على  
 مبدأ الفعل ولما  
 لطريق المجازيان  
 يذكر الاثر الاول  
 ويراد به ما لا يورث  
 للزوم ولما ورد  
 عليه ان لا يجوز  
 التمسك بالظن  
 لانه ليس بمبدأ  
 الفعل وامام حقه  
 بقوله من قوله  
 عه قوله  
 ان العالم حادث  
 اى حادث زمانى  
 والاصل ان قدم  
 اولى قبل كل  
 شى ومبدؤه  
 للعه قوله  
 واما اصطلاحى  
 اى وامام كون  
 المراد اقدم معناه  
 الاصطلاحي وهو  
 عدم سبب العلة  
 عليه



[illegible][illegible]

٩٢

ويرد عليه ان التحيز المطلق ووجوب الوجود بالغير والمقابلة بل لا  
 العامة كالماهية والمعلومية والمذكورية ونحوها امور مشتركة بينها  
 فان قلت عليه الامور العامة يستلزم صحة رؤيته الواجب فرض  
 في النقص بها علما انها تقتضي صحة رؤيته المعلومات مع استحالتها قطعاً  
 قلت يجوز ان يشترط بشئ من احوال الوجود الممكن قوله والامكان  
 عبارة عن عدم ضرورة الوجود والعدم وايضا لو علمت بالامكان  
 لصح رؤيته المعلوم الممكن ههنا وفيه نظر قوله ولا مدخل للعدم في  
 الطبيعة لان التأثير صفة اثبات فلا يتصف به العدم وما هو مركب  
 منه كذا في شرح المواثق ويرد عليه انه لا يمنع الشرطية فلا يتم المقصود  
 قوله فيوقوف امتناعها اسي امتناع الرؤية فان امتناع وجود الرؤية  
 فقد شرط او وجود مانع لا يمنع الصحة المطلوبة قوله ثم لا يجوز ان يكون  
 خصومة آه جواب لقوله والواحد النوع قد علم آه ويرد عليه ان حال

[illegible][illegible]

الامارات  
البحرين  
السعودية  
قطر  
عمان  
اليمن  
العراق  
الكويت

وَقَدْ عَزَّوَجَلَّ  
الَّذِي لَا يَلْجَأُ  
الْمُتَّقِينَ إِلَى  
الْعِزِّ وَالْجَلَالِ  
إِلَّا فِيهِ وَلَهُ  
الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ  
الْكَوْكَبُ إِنَّ  
الْعِزَّ وَالْجَلَالَ  
لَهُ

[illegible]

٩٨

هنا الكلام هو ان متعلق الرؤية امر مشترك في الواقع وهو لا ينفق  
 الاعتراض عن الطريق المذكور وليستلزم استدراك التعرض للرؤية  
 الجوهري والعرض ولاشتراك بصحة بينهما ولا تنزاه الاشتراك في  
 المعلول لا اشتراك في العلة اذ يكفي ان يقال اذ انا زيدا لا يدرك  
 منه الاهوية ما هي مشتركة بين الواجب والممكن قوله انما يدرك منه  
 هوية زيد بان مفهوم الهوية المطلقة امر اعتباري فكيف يتعلق بها  
 الرؤية بل المراد بالخصوصية الموجود فلعل تلك الخصوصية لها مدخل  
 في تعلق الرؤية ثم اعلم ان هذا الدليل منقوض بصحة الملموسية على  
 ما لا يخفى قوله والمتعلق بالممكن ممكن <sup>يرد عليه</sup> انه يصح ان يقال  
 ان انعدم المعلول انعدم العلة والعلة قد يمنع عندهما والسر فيه  
 ان الارتباط بحسب لوقوع لا الامكان <sup>للعلم</sup> قوله وقد اعترض عليه بوجه

قولهم استدلوا بالاشراك في العلم  
 اعطيت على قولكم لا يمتنع ليقول ان لا  
 الكلام يستلزم استدراك التعرض للاشراك في العلم  
 انكم تورد البعض الاشراك في العلم وان يقال اننا اذا تبادر الاشراك في العلم  
 الاشراك في العلم وان يقال اننا اذا تبادر الاشراك في العلم  
 وبتجارتهم من مقتضى الردية والادوات هو البنية المطلقة في  
 مشككت بين الواجب والممكن فيصير ان يري واما جرد ال  
 المقدمات المذكورة كما لا يخفى وما يظهر من ان الردية في  
 لا تقتضي بها كلام الاطالع البنية ان مفهوم المشككت  
 في شئ من الواجب المشككت بين الواجب والممكن  
 كقولهم في العلم المشككت بين الواجب والممكن  
 كقولهم في العلم المشككت بين الواجب والممكن

بعدم استقراره أيضا يمكن بان يقع بلد الاستقرار  
في غير جين فقلت ان شي لان  
الاستقرار كما يقع عند بيان ان التركيب كالمذكور  
لا يقع في الفتح بل يصح ان يقال ان الغرض  
الغالب الخشبي واما ان الغرض المذكور  
هو كونه في قسمة فلا  
ان يقع المشروط

عنه قوله يعني انهم ان  
 كانوا موثقين بموسى  
 عليه السلام كفهم قول  
 موسى عليه السلام و  
 اخباره عن ربه وان  
 كانوا كفار الم يصدقونه  
 ثم اراد الم يخبر ان يذكر  
 دفع بعض القوم هذا  
 الاشكال الذي اوردته  
 الشارح كما روي في  
 بعض التفاسير فقال  
 روي انه موسى  
 عنه قوله الاعتذار  
 عن عبدة العجل فلما  
 ما هو لاء سبعون من  
 الجبل عتسهم غمام  
 فدخل موسى كما قبلوا  
 على موسى عليه السلام  
 وقالوا ان فوسن لك  
 حتى يرى الله جبره  
 منه قوله فلا اشكال  
 اصلا في فلا يرد الاشكال  
 الذي اوردته الشارح  
 وهو قوله انهم لو كانوا  
 موثقين فكيف هم لموسى  
 عليه السلام لانا نكفركم  
 انهم كانوا كافرين بعد  
 السراى ولا شك انهم  
 توقف عليهم ما مشاع  
 الردية على تصديقهم  
 لموسى عليه السلام  
 حكم الله بين تراني  
 لا ابي كما لو احاط من  
 في وقت السؤال بان  
 للجواب المذكور من  
 جانب قد سمع بل من  
 تراني نعم ثم توقف  
 على تصديقه لو كان  
 العالمون بل من  
 لك غير سمع الكفا  
 الذين لم يخبروا  
 السؤال ١٢  
 للمعه قوله اما  
 هو في هذا النوع من  
 الردية يعني هي التي  
 نجلتها الله نعم في  
 الدنيا في الحيوان  
 بل يجوز ان مقول  
 تم هذا النوع من  
 الردية وركشف  
 كالمعرات الجبابرة  
 او لا يجوز فتمت نا  
 لا يجوز ١٣  
 عنه قوله لاني اراد  
 اي ليس نزاعا منا  
 في النوع الاخر  
 الردية ١٤



١٠١  
عنه قوله على الاستغراق  
فيكون مستأه والبر خلق  
كل واحد من معمولكم  
وان كان الاصل في  
الاضافة العهد انما لو  
لم تحل على الاستغراق  
لم يتم المقصود لان المقصود  
ان كل معمولات العهد  
مخلوق ليدوم ولا يوجد  
معمول يكون مخلوقا  
للعهد ولو كانت الاضافة  
لعهد يلزم ان يكون  
بعض المعمولات مخلوقة  
لده وبعضها غير مخلوقة  
لرؤف في صفة التقص  
هذا خلاص المقام  
والله اعلم بقوله والا  
فالمعمول ١٢  
عنه قوله مثل  
السري بالنسبة الى  
النهار فانه يجوز ان يقال  
انه لم يعمل النهار الفلاني  
باعتبار علق افعاله و  
حركات الصادرة منه  
حتى صارت تلك الحركات  
الصادرة عنه مدركات  
لوجوده. مع قوله  
فهي عامة وضاعية  
العموم المطلوب الذكر  
هو المقصود يحصل من  
كلها بالانها موضوعه  
على العموم فاستخراج  
العموم المقصود منها  
اولى من ان يستخرج  
من الاضافة فان  
وضع الاضافة للعهد  
فاز حصل العموم من  
الموصول لم يكن حاجة  
الى حمل الاضافة على  
الاستغراق ١٣  
للعهد قوله فلا ييسر  
عن لميتها اى اذا كان  
كذلك لا يرد السؤال  
عليه تعالى بان لم  
ترب الثواب على  
هذا الفعل وانت خلقة  
ولم ترب العقاب  
على الفعل الاخر  
انت خالقة لانه لا  
يسئل عما يفعل



١٠٣  
عنه قوله وقد لا  
يجامع كما في كفر  
الكافر وعصيان  
العاصي لانه تعلق  
الامادة بكفره بدون  
الرضا بذلك ونحوه  
المادة مادة الاقتراف  
وعلى هذا لا يلزم من  
تختلف الرضا عن  
المرضى لقص وشاعة  
ثم انه لما توهم منه  
ان يجوز ان يكون  
تختلف المرضى يستلزم  
لتختلف المراد اراد  
المجسم دفعه بقوله  
فهم تختلف المراد  
عنه قوله وهو  
مذهب الاشعرى يعني  
بان اجزى الله تعالى  
عاقبة على ان العبد  
اذا صحت قدرته و  
ارادته الى الفعل  
يخلق الله تعالى  
عقيب ارادته من  
غير ان يكون لقدرة  
العبد و ارادته تاثير  
في ايجاده فيكون  
ذلك بالفعل مخلوقا  
تعالى وبكسب العبد  
وهذا هو الوجه المتوسط  
من قوله عن  
امام الحرمين ولكن قال  
في شرح المقاصد  
هذا القول المروي  
عن امام الحرمين  
وان افهم في الكتاب  
انه خلاف ما صرح به  
في الارشاد وغيره  
حيث قال فيه ان  
الحال هو العدم  
لاخالف سواء والى  
الحوادث كلها حادثة  
لقدرته تعالى من  
غير فرق بين ما  
يتعلق بقدره الباطن  
وبين ما لا يتعلق به  
للعنه قوله او مجموع  
العقدين يعني ان المقدرة  
الحاصلة ان المؤثر  
في فعل العبد مجموع  
قدرة العدم وقدرة  
العبد لانه المؤثر فيه  
قدرة احدهما دون  
الاخر ولا يحكي قدرة  
احدهما في الثاني



بطلان  
الجمهورية في اختيار  
العبادة في العالم

فيلسوف  
الاختيار  
والمسئولية  
لجان هذا  
الوجوب  
بالاختيار  
عن الوجود  
والملائقات  
الاختيار  
للتعقيد  
الذين  
على  
الفعل  
«الترك  
فيلسوف

والمعززة لما جازوا والتخلف عن الإرادة في غير فعل نفسه لم يتوجه  
السؤال بتعميم الإرادة عليهم قوله فان قيل فيكون فعله الاختيارى  
واجبا قد تمنع هذه المقدمة ايضا لان العلم تابع للمعلوم فلا دخل  
للعلم في وجوب الفعل وسلب القدرة والاختيار وكذلك الإرادة  
اذا تفرقت عن علمه تعالى باختيار من العبد للفعل فتأمل قوله  
محقق للاختيار فلا يكون فعل العبد كحركة الجراد وهو المقصود وهنا واما  
ان ذلك للاختيار ليس من العبد لانه لا يوجد شيئا فيكون من الله  
تعالى فيلزم الجبر فذلك مذهب الاشعرى وهو جبر متوسط واما  
الذاهبون مذهب الاشاعرة فلم ان يقولوا الاختيار بمعنى الإرادة  
صفة من شأنها ان يتعلق بكل من الطرفين بلا داع ورجح فيكون  
الاختيار من الله تعالى لا يستلزم الجبر كما ان صدور ارادة تعالى عن  
ذاته بالاجاب لا ينافي كونه تعالى فاعلا مختارا بالاتفاق قوله وايضا  
منقوض توجيهاً للنقض بالعلم ظاهر واما بالارادة فبني على انية تعلقاتها



الفضل بوجوده وادعائه ان يتوقف عليه بانه  
الاعمال والاعمال لا حقيقة وان  
العلمين والاعمال  
الاعمال والاعمال لا حقيقة وان  
العلمين والاعمال

١٠٤  
عنه قوله وهو  
تعلق الارادة بعيني  
ان من تعلق القدره  
بالفعل ان الاده  
العبد يتعلق به و  
يكون سببا لتعلق  
القدره بالشيء ان  
سبب موثر في حصول  
ذلك الصفت بل  
بمعنى آية ١٢  
عنه قوله القدره  
فان القاصدين يتساءلون  
ان لان قصد النظر  
الى صفت القدره  
بعدا الالاده وهو عند  
وجود الفعل بكان  
صوت القدرت  
بالنفس الى الالاده  
فانه قبل صوت  
القدره كما يحصل  
التفريق بين القصد  
بالقيليه والبعديه  
سواء قوله ثم ان  
تقدم الشيء باعتبار  
ذاته اشاره الى  
منع التفريق بينهما  
الى منع نزومه  
للتقدم المذكور  
يعني انا لاسل ان  
تقدم الشيء على الشيء  
باعتبار ما تارة عنه  
باعتبار يستلزم  
لغيره لان تقدم  
اشيى باعتبار ذاته  
كلاهما المتقدم على  
القتل لا يناسف  
في نفسه فترك  
الشيء عنه بحسب  
وصفك اني قوله  
ذاته فقله فان  
ارمى متقدم على  
القتل باعتبار ذاته  
ومتاخره باعتبار  
للعنه قوله  
والجمهور على ان شرط  
فاذلي يعني انهم  
ليسوا باجانبين  
على عليه فافانوا  
ان القدره شرط  
للفعل يعني انه  
ما تركت عليه  
تاثير الفعل عادة  
لا حقيقه ولم  
يكن داعيا  
منه ١٣







والثالثة يجوز ويقع بالاتفاق فهذا الوجه قبل تكليف ما لا يطاق  
واقع عند الاشعري ومن لا يقول به لا يعد باس مراتب نظر الى  
امكانها من البعد في نفسه وقد يوجب ايضا بان القدرة الحادثة غير  
مؤثرة وغير ساقطة على الفعل عنده فيكون مما لا يطاق بهذا الاعتبار  
وفيه بعد لانه يستلزم كون كل تكليف كذلك وهو لا يقول به قوله  
ثم عدم التكليف بما ليس في الوسع اى بما يمكن في نفسه ولا يمكن من  
البعد في نفسه بقرينة قوله واما النزاع في الجواز وكذا ان تأخذ بما  
على الاطلاق لانه لا يستلزم اشمول وقد يقال ان ابا يلب كلف بالايان  
وهو تصديق النبي عليه الصلوة والسلام في جميع عالم محمية به ومن جملة  
انه لا يؤمن فقد كلف بان يصدق في ان لا يصدق وادعان ما وجد  
من نفسه خلافة مستحيل قطعا فم يقع التكليف بالمرتبة الاولى فصلا  
عن الجواز وفيه بحث لانه يجوز ان لا يخلق الله العلم بالعلم فلا يجب من نفسه  
خلافة نعم هو خلاف العادة فيكون من المرتبة الوسطى والذي يحتمل مادة  
الشبهة هو ان الحال كذا في نفسه بخصوص انه لا يؤمن وانما كلف به اذا وصل

واما حكمة الان ايمان الاجال في التقصيص وهو  
 ان السيد الشريف قدس ماله الشبهة في جواب افتراء  
 الداعي بحكم مادة الشبهة في جواب افتراء  
 الی ما ذكرنا من اننا قد شات في جواب افتراء  
 ما دللنا من اننا قد شات في جواب افتراء  
 اكل فلاننا في التقصيص في جواب افتراء  
 فنعني الا بومين من دفع الاجاب على الافتراء  
 عمارة عن التصديق في هذا الاجابة  
 وحين الجواب على هذا التصديق بان الاجاب  
 التقصير افتراءه ان الشات في  
 بعد ما يكون محال  
 في ما كان

عنه قوله لا يطاق  
بهذا الاعتبار لان اذا  
لم يكن قدرة العبد  
مؤثرة لم يكن العبد  
قادرا على تأثيره وكل  
ما هو ليس بقادر على  
ماتأثيره يكون  
مما لا يطاق فيكون  
كل ما وقع من  
التكليفات مما لا  
يطاق وايضا انه  
لما كانت القدرة  
غير سالبة على الفعل  
بل هي مع الفعل عنه  
اقتضى ان يكون  
التكليف مع الفعل  
وليس كذلك بل  
التكليف سابق  
على الفعل بالضرورة  
ليكون التكليف كذا  
مع الفعل متكلفا بما  
لا يطاق ثم اشار الى  
بديته هذا التوجيه  
فقال وفيه بعد ١٢  
عنه قوله لا  
يستلزم التناول اي  
يشمول كون الجواز متناه  
فيه بان يكون شاملا  
لكل ما يصدق عليه  
قوله ما ليس في الوسخ  
لان هذا القول انما  
يصدق على البينين  
فلا يلزم شمول قوله  
انما النزاع في الجواز  
لكل واحد ما يصدق  
قوله ما ليس في الوسخ  
لان المطلق موضوع  
لخصه من الحقيقة و  
يتملك تلك الخصه  
حصصا كثيرة من  
غير تعلق عين ولا شمول  
الا ترى ان من قال  
اطعم رجلا واكس رجلا  
لا يحل مراده على الامر  
باطعام جميع الرجال  
واكسهم -  
عنه قوله بالعلم  
اي بتصديقه في  
ان لا يصدق وان  
حصل له التصديق  
في ان لا يصدق

14





عه قوله  
 المراد بالملك  
 يعني الملك  
 اعلم ان الملك  
 البشري هو  
 انهم يملكون  
 بالوحي الشرعي  
 ومن ملك غير  
 الله يعني انهم  
 يملكونه بغير  
 فخر الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي

المعنى ان الله لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي

المعنى ان الله لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي

ويروى عنه قوله تعالى وما رزقناهم يفتقون وقد يقال اطلاق الرزق  
 على المكسب مجاز لكونه بصدده قوله يملكون ياكله المالك المراد بالملك  
 المبعول ملكا بمعنى الاذن في التصرف الشرعي والاحتلال عن معنى  
 الاضافة الى الله تعالى وهو معتبر في مفهوم الرزق عنه هم ايضا كما  
 سيأتي في تدفع بملاحظة بحيثية حرم المسلم وخزيه اذا اكلها مع حرمتها  
 وفي بعض الكتب ان احرام ليس ملكا عند المتعزلة فان صح ذلك  
 فالرفع ظاهر قوله ان لا يكون ياكله الدواب رزق قاص ان ظاهر قوله  
 تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها يقضيه ان يكون  
 كل دابة مردوثة قوله ان من كل احرام آه حيث بانه تعالى قد ساق  
 اليه كثير من المباحات الا انه عرض عنه بسوء اختياره علما انه منقوض  
 بمن مات ولم ياكل حلالا ولا حراما قوله اذ لا معنى لتعليق ذلك به  
 وايضا فيه فوات مقابلة الاضلال للهداية قوله وتسل بهاه اسد  
 فلم يمتد مجاز وكذا قوله تعالى واما نمود فهدينا هم فاستجبوا ابيهم على الهدى  
 وحمل ان يرادوا سدا علم واما نمود فجعلا فيهم الهدى فتركوه و  
 ارتدوا اذ لا دلالة في اول الآية و آخرها على نفى حصول قوله و  
 هو بطل نقوله تعالى وايضا الناس مختلف في الهداية وبيان الطرق

المعنى ان الله لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي  
 و مراد الله  
 من هو المعنى  
 الاول عنه  
 قوله ان من اكل  
 الحرام طول عمره  
 يعني انه لو حج  
 فزاد التبرع  
 فزاد الله  
 ان لا يملك  
 الا بالوحي الشرعي





قولكم وجوابهم بنا  
 آه قائلان هذا الوجه بان  
 المعنى من المسئلة لانهم جعلوا الاختلاف باقتضائه  
 يعطى المسئلة على السداد في سبب لزوم الحال  
 بان مقتضى الحكم بان مقتضى الحكم بان مقتضى  
 وجه ذلك بان مقتضى الحكم بان مقتضى  
 فقال بان مقتضى الحكم بان مقتضى

[illegible][illegible][illegible]

١١٤  
 عنه قوله لا تتأمله  
 على الصالح مع انهم  
 قالوا بانها في تركه  
 بانظر الى ذلك لم نلهم  
 يقولون ان طرف  
 الفعل لازم لزاما ثم  
 وانما نحن معاشر اهل  
 السنة فلا نقول  
 يستحيل ترك ما يقتضيه  
 الحكمة ولا نقول ان  
 انه مستلزم للنقص  
 لانه يجوز ان يكون  
 في تركه حكم ومصالح  
 لم تطلع عليها وان  
 وجب عليه رعاية  
 مطلق الحكمة معه  
 قوله كما في العبادات  
 مقتضى مجاز الترك  
 يعني ان نظيره وجوب  
 الفعل مع جواز الترك  
 الا فعل العبادات  
 فان الله تعالى اجري  
 عارضة على انه يفعل  
 ما فيه الحكمة ولا تركه  
 وان جاز ان يتركه  
 ومن هذا لا يكون جوعا  
 الى فريب الفلاسفة  
 سه قوله لانها امور  
 ممكنة اخبر بها الصادق  
 وكل دليل ممكن جملة  
 على ظاهره مع اخبار  
 الخبر الصادق به بحسب  
 ان يعتقد الحقيقة  
 للعه قوله تعذر  
 العقل على النقل اشارة  
 الى علمه بحسب بعض  
 انما يجب تافيل  
 امثال هذه الاخبار  
 لكون الدليل العقلي  
 متقدما على الدليل  
 النقل بنار على ان  
 العقل والايمان مصدر  
 موقوف على اثبات  
 الصانع وعلى اثبات  
 كونه عالما بما راقوا  
 ثابتان بالعقل و  
 الموقوف عليه اصل  
 للموقوف فيكون  
 العقل اصلا والنقل  
 فرعاً عليه واما هو الاصل  
 لا يبطل بالفرع ولم  
 هو الفرع يبطل  
 بالاصل بل يجوز  
 البطلان النقل وتاويله  
 عند حكم العقل بانفساء  
 تركه الموقوف ١٢



عنه قوله يلزم تبدل  
 الاوقات فليزوم ان  
 لا يكون ريد للوجود  
 امس هو زيد للوجود  
 في هذا اليوم لانه  
 يتبدل زمانه وكان  
 شخصا آخر ان تبدل  
 الشخص يلزم تبدل  
 الشخص وهذا باطل  
 عنه قوله في الاعادة  
 ايضا اي وكل شيء  
 لا يضر عدمه في اعادة  
 الموجود كما هو شأن  
 وقت الوجود في الاعادة  
 لغير عدمه في الاعادة  
 يجوز اعادة ذلك  
 لعدم بدونه  
 فيلزم جواز اعادة  
 الموجود بدون  
 اعادة الوقت الاول  
 والتحقيق ان الوقت  
 ليس من الشخص  
 بل هو ما بعد بالحق  
 للوجود وبسبب  
 للعدم وعلى  
 التقديرين لا ينافي  
 عدمه وجوده للعلول  
 المعه بالحق ولا  
 تقارة في وجوب  
 مبنى على عدم التفرق  
 كون وقت الوجود  
 مع قوله بين  
 زمان الوجود ولا  
 استتالة فيه لان  
 كون الشيء او فسخه  
 منتفعا بالوجود وما  
 فسخه منتفعا بالعدم  
 مما ينافي بالوجود فنافي  
 ليس بحال وبما هو  
 منع الاستتالة فكل  
 عدم يفي الوجود في  
 ثم اشار الى جواز  
 آخر فقال وقد يجب  
 للعدم قوله من  
 وجه يعني انها متساوية  
 بهذا الاقار  
 وبهذا التقار لا ينافي  
 اتحادهما من وجه  
 اتحد التقارير ان  
 هذا الجواب على  
 طريق التفصيل  
 كونه متساوية  
 المعينة وهي الملازمة  
 الواقعة في قوله لو  
 اعيد العدم بعينه  
 لتكرر العدم ١٣  
 خلاصة الابواب

بشخصات المعبرة في الوجود ولا ثم ان الوقت منها والاي لم  
 تبدل الاشخاص بحسب الاوقات لا يقال يحتمل ان يراد ان وقت  
 المحدث شخص خارجي لا نأمنقول هذا مع انه كلام على اسند من نوع  
 بان المعبر في الوجود لا يتصور هو بدونه وما لا يضر عدمه في البقاء  
 لا يضر في الامادة ايضا وثانيا بان المبدأ هو الموجود في الوقت المستند  
 والوقت ههنا معاد فرضا وقائلا ايضا لو عيّد المعدم بعينه لتحلل  
 العدم من الشيء ونفسه ههنا واجب لمنع الاستتالة فانه في  
 التحقيق تحلل العدم بين زمان الوجود ولا استحالة فيه وقد يجب  
 بتجوز التميز في الوقتين بالعوارض الغير المشخصة مع بقاء  
 لمشخصات بعينها فيكون تحلل من المتغايرين من وجه وايضا  
 لو لم ذلك لا منع بقاء شخص ما زمانا والاحتلال الزمان بين الشيء

بشخصات المعبرة في الوجود ولا ثم ان الوقت منها والاي لم  
 تبدل الاشخاص بحسب الاوقات لا يقال يحتمل ان يراد ان وقت  
 المحدث شخص خارجي لا نأمنقول هذا مع انه كلام على اسند من نوع  
 بان المعبر في الوجود لا يتصور هو بدونه وما لا يضر عدمه في البقاء  
 لا يضر في الامادة ايضا وثانيا بان المبدأ هو الموجود في الوقت المستند  
 والوقت ههنا معاد فرضا وقائلا ايضا لو عيّد المعدم بعينه لتحلل  
 العدم من الشيء ونفسه ههنا واجب لمنع الاستتالة فانه في  
 التحقيق تحلل العدم بين زمان الوجود ولا استحالة فيه وقد يجب  
 بتجوز التميز في الوقتين بالعوارض الغير المشخصة مع بقاء  
 لمشخصات بعينها فيكون تحلل من المتغايرين من وجه وايضا  
 لو لم ذلك لا منع بقاء شخص ما زمانا والاحتلال الزمان بين الشيء

بشخصات المعبرة في الوجود ولا ثم ان الوقت منها والاي لم  
 تبدل الاشخاص بحسب الاوقات لا يقال يحتمل ان يراد ان وقت  
 المحدث شخص خارجي لا نأمنقول هذا مع انه كلام على اسند من نوع  
 بان المعبر في الوجود لا يتصور هو بدونه وما لا يضر عدمه في البقاء  
 لا يضر في الامادة ايضا وثانيا بان المبدأ هو الموجود في الوقت المستند  
 والوقت ههنا معاد فرضا وقائلا ايضا لو عيّد المعدم بعينه لتحلل  
 العدم من الشيء ونفسه ههنا واجب لمنع الاستتالة فانه في  
 التحقيق تحلل العدم بين زمان الوجود ولا استحالة فيه وقد يجب  
 بتجوز التميز في الوقتين بالعوارض الغير المشخصة مع بقاء  
 لمشخصات بعينها فيكون تحلل من المتغايرين من وجه وايضا  
 لو لم ذلك لا منع بقاء شخص ما زمانا والاحتلال الزمان بين الشيء



عنه قوله ان كتب  
الاعمال هي التي توزن  
يعني وان لم يتصور  
وزن الاعمال لو كان  
المراد بها نفس الاعمال  
وليس كذلك بل انما  
كان المراد بها وزن  
كتب الاعمال فيكون  
وزنها لا كتبتهم يمكن  
وزنها فيكون ما ورد  
في الحديث ان رسول  
الله صلى الله عليه و  
سلم سئل عنه فاجاب  
بان الكتب التي  
كتبها الكرام الكائنين  
هي التي وضعت  
في كفة في ميزان  
المراد بوزن الاعمال  
وزن صفاتها بطريق  
الحجج وما ورد في هذا  
الاستناد تارة في  
بالاستناد على الآخر  
الاخر والوارد ايضا  
اراد ان يحسن ان ينسب  
عليه فقال وقيل  
عنه قوله في كفة  
الطيب من المسك  
ثم انه لما قال في  
آخر الحديث انه من  
قدس من لا يظلم  
ابدا في قوله من  
يجب ان لا يشرب  
منه احد من خلقه  
لا ان اذا لم يقع ظملا  
يحتاج الى تشرب  
فالاذا لم يقع  
هنا التوجه فقال  
فيكون  
منه قوله ان الطيب  
في المكان المرتفع  
ان هذا الترتيب المذكور  
هو انما في الطلب و  
هذا لا ينافي الذي يكون  
الميزان قبل الصراط  
في الترتيب المكاني  
فانه لا يقتضي ان يكون  
الطلب مرتبة ايضا  
بان الطلب في  
المكان الذي رتب  
(بحوزان يستأنف)  
الطالب (من كل  
طرفة) من اطراف  
ذلك المكان الذي  
رتب فيه ١٣

فلسفة  
العلماء  
المراد بوزن الاعمال  
وزن صفاتها بطريق  
الحجج وما ورد في هذا  
الاستناد تارة في  
بالاستناد على الآخر  
الاخر والوارد ايضا  
اراد ان يحسن ان ينسب  
عليه فقال وقيل  
عنه قوله في كفة  
الطيب من المسك  
ثم انه لما قال في  
آخر الحديث انه من  
قدس من لا يظلم  
ابدا في قوله من  
يجب ان لا يشرب  
منه احد من خلقه  
لا ان اذا لم يقع ظملا  
يحتاج الى تشرب  
فالاذا لم يقع  
هنا التوجه فقال  
فيكون  
منه قوله ان الطيب  
في المكان المرتفع  
ان هذا الترتيب المذكور  
هو انما في الطلب و  
هذا لا ينافي الذي يكون  
الميزان قبل الصراط  
في الترتيب المكاني  
فانه لا يقتضي ان يكون  
الطلب مرتبة ايضا  
بان الطلب في  
المكان الذي رتب  
(بحوزان يستأنف)  
الطالب (من كل  
طرفة) من اطراف  
ذلك المكان الذي  
رتب فيه ١٣

فلسفة  
العلماء  
المراد بوزن الاعمال  
وزن صفاتها بطريق  
الحجج وما ورد في هذا  
الاستناد تارة في  
بالاستناد على الآخر  
الاخر والوارد ايضا  
اراد ان يحسن ان ينسب  
عليه فقال وقيل  
عنه قوله في كفة  
الطيب من المسك  
ثم انه لما قال في  
آخر الحديث انه من  
قدس من لا يظلم  
ابدا في قوله من  
يجب ان لا يشرب  
منه احد من خلقه  
لا ان اذا لم يقع ظملا  
يحتاج الى تشرب  
فالاذا لم يقع  
هنا التوجه فقال  
فيكون  
منه قوله ان الطيب  
في المكان المرتفع  
ان هذا الترتيب المذكور  
هو انما في الطلب و  
هذا لا ينافي الذي يكون  
الميزان قبل الصراط  
في الترتيب المكاني  
فانه لا يقتضي ان يكون  
الطلب مرتبة ايضا  
بان الطلب في  
المكان الذي رتب  
(بحوزان يستأنف)  
الطالب (من كل  
طرفة) من اطراف  
ذلك المكان الذي  
رتب فيه ١٣

وله بفتح ياء كرون ازراستي ١٢١  
وله بالنعم كلفك شير ١٢١  
وانت خير بان دعوى اتحاد الاجزاء غير مسموعة فتأمل قوله  
ان كتب الاعمال هي التي توزن وقيل بل يجعل الحسنات جسابا  
نورانية والسيات اجسابا ظلمانية قوله لقوله تعالى انا عطيناك الكو  
نشير الى ان الكوثر هو المحض والاصح انه غيره وان في الجنة و  
المحض في الموقف قوله وريحه اطيب من المسك ويجوز ان يكون  
له طعم لزيد فيتلذذ بريحه وطعمه عند الشرب الثاني ان وقع قوله من  
شرب منه ظليما ابدا ويجوز ان لا يشربه الا من قدر له عدم  
دخول النار ولا يذب بالظلم من شرب وان دخل النار قوله  
ادق من الشعر وادق من السيف هكذا ورد في الحديث الصحيح و  
المشهور ان الميزان قبل الصراط وماروي بن ان الصحابة قالوا  
يا رسول الله اين تطيبك يوم احشر فقال عليه الصلوة والسلام  
على الصراط وان لم تجد وادق الميزان وان لم تجد وادق الميزان  
فوجه ان الطلب في المكان المرتبة يجوز ان يستأنف من كل  
طرف مثلا انه زواية غريبة فلا تعارض المشهور قوله واما كنهها  
الجنة والقول بان تلك الجنة كانت بستانا من بساتين الدنيا  
مخالفة لما جمل المسلمين وقد يتوهم انه مرود لقوله تعالى قلنا اطلبوا  
منها جميعا اذا لهبوط انتقال من المكان العالي الى السافل ويرى  
عليه انه يحتمل ان يكون ذلك لبستان على موضع مرتفع كقلعة جبل

فلسفة  
العلماء  
المراد بوزن الاعمال  
وزن صفاتها بطريق  
الحجج وما ورد في هذا  
الاستناد تارة في  
بالاستناد على الآخر  
الاخر والوارد ايضا  
اراد ان يحسن ان ينسب  
عليه فقال وقيل  
عنه قوله في كفة  
الطيب من المسك  
ثم انه لما قال في  
آخر الحديث انه من  
قدس من لا يظلم  
ابدا في قوله من  
يجب ان لا يشرب  
منه احد من خلقه  
لا ان اذا لم يقع ظملا  
يحتاج الى تشرب  
فالاذا لم يقع  
هنا التوجه فقال  
فيكون  
منه قوله ان الطيب  
في المكان المرتفع  
ان هذا الترتيب المذكور  
هو انما في الطلب و  
هذا لا ينافي الذي يكون  
الميزان قبل الصراط  
في الترتيب المكاني  
فانه لا يقتضي ان يكون  
الطلب مرتبة ايضا  
بان الطلب في  
المكان الذي رتب  
(بحوزان يستأنف)  
الطالب (من كل  
طرفة) من اطراف  
ذلك المكان الذي  
رتب فيه ١٣







للجنة جواب  
 حقيقى تمام ادا ان  
 سين وجہ ذکرہ  
 فقال انما استظرد  
 ذكرہ للعه قوله  
 ايضا اى كما قصر  
 الرد عليهم فى تسليم  
 فى الوقوع فى العنه انه  
 لودلت هذه الايات  
 فانما تدل على وقوع  
 العذاب على مرتكب  
 الكبيرة الغير التائب

المراد بالشيخ  
للغنى بالنسبة  
الى العطار  
والكبر  
المفتونة  
بالنفس لانه  
يعتقدها  
استحقاق  
فيها عندكم  
فيسكون  
النسبة الى  
ابن الكبار  
الذي من  
لم يتوان في اخر  
اولاده المظفر  
والوعيد

در  
 تاجی از نور  
 مجرور  
 محملها بانها  
 معشوقه  
 نیت بی بی  
 غنچه  
 غنچه  
 المذنب  
 بنفوس  
 بین عوالم  
 الوعیجا  
 بین الارض  
 احاطه  
 مولانا  
 محمد  
 محمد  
 محمد

[illegible]

يقول تعالى ان من غفل  
فان لم يعلم به جيم والذات الواردة  
الذنب ونحو ذلك والذات الواردة  
بما ذكرناه على محمل الضمان من ان  
بالتوبة كما في قوله تعالى ان  
يقولن اننا انذرين ما قبل التوبة  
الكل اننا انذرين ما قبل التوبة  
الضمان من التوبة والكل اننا  
يقولن اننا انذرين ما قبل التوبة  
بالتوبة من ذنوب الاقدام من  
بما يقولون او جواب لا اعتراض  
تقدير ان يكون الاعادة

في مشقة الكلبة  
 ذلك ما في ذلك قال في دفع ما دون  
 بين كمن يات في دفع ما دون  
 من اودع الوعد وهذه الاية ولا تترك  
 من علوم منفردة الصفا لولا ان كان  
 من غير منفردة الصفا لولا ان كان  
 ان شاذ فيصيح استغنى ان شاذ فيصيح  
 ما ذكره مخالف لما ذكره السبب الشريفي  
 قدس سره في شرح المواظف من انه لا  
 استغنى في الصفا عنه بل هو اصله ولا تترك  
 المحقق الادواني في شرحه في الصفا  
 واما الصفا في نفسه عنها فمحلها ولا تترك  
 وبعدها ولا تتركها الشفا عنه بل هو اصله ولا تترك  
 فان قيل يجوز ان يكون رفع العذاب  
 المحقق الادواني واما الصفا في نفسه عنها  
 عنه بل هو اصله ولا تتركها الشفا عنه بل هو اصله ولا تترك  
 قول المشي قلت لا يصح قول المشي قلت لا يصح قول المشي قلت لا يصح  
 اب عليه السلام في قوله تعالى في الصفا في نفسه عنها  
 استغنى عن الصفا في نفسه عنها

١٢٥

قضية الحكمة بجواز ان يكون عدم التفرقة متضمنا حكمته خفية ولو لم  
 يفوز التفرقة بوجه آخر غير تذيب السبى مثل اناية الحسن ووجه ثم  
 ان نهاية الكرم يقتضى العفو عن نهاية الجناية و قوله فيوجب جزاء  
 الابد دعوى بلا دليل قوله والمعتزلة يخصصونها قد لظن ان الضمير  
 للآيات والاحاديث فيعرض بانه لا يصح التخصيص بالكلمات  
 المقررة بالتوبة في قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به  
 ويغفر ما دون ذلك الآية اذا المغفرة بالتوبة يعم المشرك بل  
 كل عاص مع ان التعليق بالمشية يفيد البعضية وايضا هي واجبة  
 عند غيرنا لظن التعليق فائدة وكذا لا يصح التخصيص بالصغار لان مغفرة  
 الصغار عامة ولا يصح ان الضمير للمغفرة ولهم ان يقولوا كلمة  
 ما في هذه الآية مخصوصة بالصغار جمعها بين الادلّة ولا هم عموم  
 مغفرة الصغار اذا لا تجب مغفرة صغيرة غير القاتل بل يغفر  
 ان شاء قوله الما يدل على الوقوع انما استظهر ذكره ههنا لتسليم  
 بهذه الآيات في الوجوب ايضا واجزائ ههنا قوله وقد كثر  
 النصوص آه قوله وزعم بعضهم ان خلف هذا هو من سبب الاشاعة ومن

فانه يظهر ان المنفرد بانه  
 والفضل الصالح والخصيص بالكلية  
 لان المنفرد هو الذي له الحق في  
 حصة ومن انى الحق في الحصة  
 بالحق فانه قد اذنه لا يصح  
 الصغار اذ كانت لا يصح  
 المنفرد للخصيص بالكلية  
 ان يظهر الحق في حق  
 ان المنفرد هو الذي له الحق في  
 والفضل الصالح والخصيص بالكلية

[illegible][illegible]





قوله بطريق آخر  
حاصله انه لا يلزم من  
عدم القبول لضعف  
العاصية ان لا يقبل  
شفاعة الآخرين حقها  
ثم ان قوله شفاعة  
من قبيل اضافية  
المصدر الى مقوله وارج  
بمعنى الشفوع بمعنى قوله  
ان جارت بشفاعة  
فمنع انه ان جارت  
لنفس العاصية التي  
تعلق بها شفاعة الآ  
وقلت من تلك  
الشفاعة عدم قوله  
هو الدلالة على العموم  
لا اراد به لا يلزم  
من دلالة شيء على شيء  
ان يكون مراد فيجوز  
ان يراد منه التخصيص  
مع دلالة على العموم  
فمنع لا منافاة فيه  
منه قوله لانه باطل  
بالاجماع يعني ان المؤمن  
لا بد من ان يرى جزاء  
اباء لقوله تعالى فمن  
يعمل مثقال ذرة خيرا  
يراه وروية الجزاء  
لا يمانه اما قبل دخوله  
في النار ولما بعد دخوله  
فيها والاول باطل  
بالاجماع فتعين الثاني  
وهو روية بعد دخوله  
النار لاجل عصيان  
غير الكفر ثم الحق ان ادان  
بذلك دليل ذلك البطلان  
فقال لان جزاء الاما  
لله قوله مبني هذا  
الاستدلال على ان  
اعمل الصالح يعني ان  
تلك الآية الكريمة انما  
تكون دليلا على المطلوب  
الذي هو عدم خلوه  
صاحب الكبيرة في النار  
لو كانت المراد باصل  
الصالح هو ايمان  
الواجبات فقط بان  
يكون العمل الصالح

الاصحاح الثاني  
في بيان ان الشفاعة لا تكون  
مجردة عن العمل الصالح  
بل هي تابعة له  
فان العمل الصالح هو الذي  
يجوز به الشفاعة  
ولا يجوز ان يكون  
الشفاعاء مجردا عن العمل  
لان العمل هو الذي  
يجوز به الشفاعة  
ولا يجوز ان يكون  
الشفاعاء مجردا عن العمل  
لان العمل هو الذي  
يجوز به الشفاعة

في بيان ان الشفاعة لا تكون  
مجردة عن العمل الصالح  
بل هي تابعة له  
فان العمل الصالح هو الذي  
يجوز به الشفاعة  
ولا يجوز ان يكون  
الشفاعاء مجردا عن العمل  
لان العمل هو الذي  
يجوز به الشفاعة  
ولا يجوز ان يكون  
الشفاعاء مجردا عن العمل  
لان العمل هو الذي  
يجوز به الشفاعة

ان جارت بشفاعة لم تقبل منها فلعلها تقبل بطريق آخر  
قوله بعد تسليم دلالتها على العموم في الاشخاص يشير الى منع الدلالة  
على عموم الاشخاص واعتراض عليه بان النفس مكررة في سياق النفي  
عامة والتفسير راجع اليها فيعم ايضا ويمكن ان يجاب بانه لضرورة  
في رجوع التفسير اليها من حيث عمومها فان النكرة المنقبة خاصة  
بحسب الوضع وعمومها عقلي ضروري فاذا قلت لا رجل في الدار  
وانما هو على السطح ليس يلزم من ذلك ان يكون جميع رجال العالم على السطح  
نعم لو قيل بغير النكرة فوقه في سياق النفي كوقوعها فيه فيعم ايضا  
لم يعد جدا قوله لم يجز تخصيصها بالكفار ان قلت كيف تخص بهم وقد سلم  
عموم الاشخاص قلت لمسلم هو الدلالة على العموم لا ارادته قوله  
فلا معنى للعفو عدم المعنى بالنسبة الى صغيرة غير المحتجب عن الكبيرة  
م والى صغيرة المحتجب غير مفيد فقل قوله لانه بطل بالاجماع لان  
جزاء الايمان الجنة وما يخرج عن الجنة بطل بالاجماع فتعين الخروج  
عن النار وقيمة من ظاهر بجزا ان يراه في خلال العذاب بالتخفيف  
وخوة قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات تبين هذا الاستدلال

في بيان ان الشفاعة لا تكون  
مجردة عن العمل الصالح  
بل هي تابعة له  
فان العمل الصالح هو الذي  
يجوز به الشفاعة  
ولا يجوز ان يكون  
الشفاعاء مجردا عن العمل  
لان العمل هو الذي  
يجوز به الشفاعة  
ولا يجوز ان يكون  
الشفاعاء مجردا عن العمل  
لان العمل هو الذي  
يجوز به الشفاعة

في بيان ان الشفاعة لا تكون  
مجردة عن العمل الصالح  
بل هي تابعة له  
فان العمل الصالح هو الذي  
يجوز به الشفاعة  
ولا يجوز ان يكون  
الشفاعاء مجردا عن العمل  
لان العمل هو الذي  
يجوز به الشفاعة  
ولا يجوز ان يكون  
الشفاعاء مجردا عن العمل  
لان العمل هو الذي  
يجوز به الشفاعة

[illegible]

١٢٩

على ان العمل الصالح لا يتناول المتروك ثم الله لا يدل على عدم  
خلو ومن لا عمل له غير الايمان لكنه لا يخلو من هذا المذهب الاعتزال قوله  
وقد جعل جزاء الكفر اى على الاطلاق من غير تقييد بالشدة و  
نحوها فلا يرد جواز التفاوت بالشدة والضعف حتى لا يزيد الجزاء  
على الجناية وهذا الدليل الزامى والافتيحة تعالى في ملكه لا يصف  
بالظلم قوله مضرة خالصة قالوا لا الاخلوا من لم يفصل عن مضار  
الدنيا ولا يخفى ضعفه بجواز الانفصال بوجه آخر فيمكن منع هذا  
القييد ايضا لكنه غير مفيد هنا قوله وقد يستعمل في الملك الطويل  
لكن يفسد الكفار بمعنى الدوام بالاجماع بل هو من ضروريات  
الدين بخلاف خلوه اهل الكسرة قوله وما انت بمؤمن لنا الاولى  
ان يمشل بقوله تعالى انؤمن لك وابتعك الارذلون لانها  
ان يكون اللام في لنا لتقوية العمل للتعدية قوله ان يقع  
في القلب نسبة الصدق اى يحصل فيه مسوبة الصدق

[illegible]

لا يفتقر إلى الرجوع لا  
 من ان الايمان في قوله  
 فاجبتك الارذلون فما  
 والكلام في الايمان  
 والاعمال في الايمان  
 قال في شرح المقاصد  
 للصبي وانه اذا  
 والاعمال فلا خلاف  
 انتهى كلامه في الايمان  
 وهو الموافق لما في  
 بالاعمال ويعيدى بالاداء  
 اعتبار معنى ارادمان  
 كما قيل انما خالف في  
 للعبارة في جعل الايمان

[illegible][illegible][illegible]

عنه قوله بالنسبة الى  
وجود العالم حيث تالوا  
ان العالم موجود وبها  
توجد صادق بمعنى انه يحصل  
عند سماعه في قلب السامع  
انه منسوب الصدق  
انهم لم يتقدوا بوجود  
شيء اذ لو كان الازعان  
شروطا لم ان لا يكون  
هو الصدق ٣٢ عنه  
قوله في التصور فان  
التصور على هذا هو عدم  
التصديق بالاذعان و  
لما لم يوجد البتة  
الذي ساءه السوفسطائية  
يقينا اذ اذعان دخل في  
قسم التصور لان ما لم  
يوجد فيه الازعان ليس  
بتصديق وما ليس بتصديق  
فهو تصور لانه لا واسطة  
بينهما في الظاهر عند  
ابن سينا  
قوله حصول اليقين بدو  
الاذعان فان كما يحصل  
اليقين بوجود الازعان  
بالضرورة وانما يلزم  
بطلان الاندراج الذي  
يلزم لو كان يقين السو  
فسطائية يقينا وليس  
كذلك فان لا يصدق  
عليه تعريف اليقين ولا  
يضرب اندراج في التصو  
وذا انظر الى قوله وانه  
باطل بالضرورة للعدم  
قوله هو التصديق  
البالغ حد الجرم و  
الاذعان والما حصل منه  
ان التصديق المعتبر  
في باب الايمان منه  
في الاعتقاد بالمازمن غير  
شامل للظناش و  
الموجبات والظنات  
صه قوله يقسمون  
العلم بالمعنى الاعلى  
العلم الذي يعبر عنه  
بالتصور المطلق وهو  
حصول الصورة في  
العقل وهو الشامل  
للتصور السابق و  
التصديق - صه  
قوله تقريبا حاصري  
ايمونه بخرج التقسيم  
الذي يحصر اقسامه حيث  
نادر يخرج في ما دخل  
في المقسم ٣٣

وذكر في  
شرح التصديق  
بمنزلة الشايع  
ما اورد في  
باب الايمان  
والاذا في حصول  
التصديق  
ان التصديق  
بمنزلة عدم  
كل ما يمكن ان  
ان المراد في  
الاطلاق حقيقة  
بجمله كما لا  
يذكر في المتن  
او اوقف فان  
للتصديق بالمازمن  
ان ليس بتصديق  
عنه بل بالظن  
وهو انما هو  
سبيل اليقين  
استقراء التيقن  
بما يان في  
وان اجري عليه  
المازني الظاهر  
في المقسم

وذكر في  
شرح التصديق  
بمنزلة الشايع  
ما اورد في  
باب الايمان  
والاذا في حصول  
التصديق  
ان التصديق  
بمنزلة عدم  
كل ما يمكن ان  
ان المراد في  
الاطلاق حقيقة  
بجمله كما لا  
يذكر في المتن  
او اوقف فان  
للتصديق بالمازمن  
ان ليس بتصديق  
عنه بل بالظن  
وهو انما هو  
سبيل اليقين  
استقراء التيقن  
بما يان في  
وان اجري عليه  
المازني الظاهر  
في المقسم

قوله

١٣٠

الى انجز وثبوت له من غير اذعان كما للسوفسطائية بالنسبة الى  
وجود العالم فان له يقينا خاليا عن الاذعان كذا حققه بعض  
المأخرين قوله صرح بذلك رئيسهم ابن سينا ان قلت يلزمه  
ان يدرج يقين السوفسطائي ونحوه في التصور وانه بطل بالضرورة  
او لا يخصر التقسيم قلت له ان يمنع حصول اليقين بدون الاذعان  
ويمتنع عدم الاذعان للسوفسطائي يقين ههنا بحث وهو ان  
المعنى المعبر عنه بكونه اذعان اقطاعي وقد نص عليه في شرح المقاصد  
ولذا يكفي في باب الايمان الذي هو التصديق البالغ حد الجرم  
والاذعان مع ان التصديق المنطقي يتم تقنيا بالاتفاق فانهم  
يقسمون العلم بالمعنى الاعلى تقسيما حاصرا توسلا الى بيان الحاجة  
الى المنطق بجميع اجزائه قوله كان اطلاق اسم الكافر وقوله نجعله  
كافرا شائعا الى ان الكفر في مثل هذه الصورة في الظن وفي

قوله  
السوفسطائية  
لوقينا وجود العالم  
الاذعان واليقين  
بمنزلة عدم  
كل ما يمكن ان  
ان المراد في  
الاطلاق حقيقة  
بجمله كما لا  
يذكر في المتن  
او اوقف فان  
للتصديق بالمازمن  
ان ليس بتصديق  
عنه بل بالظن  
وهو انما هو  
سبيل اليقين  
استقراء التيقن  
بما يان في  
وان اجري عليه  
المازني الظاهر  
في المقسم

قوله  
السوفسطائية  
لوقينا وجود العالم  
الاذعان واليقين  
بمنزلة عدم  
كل ما يمكن ان  
ان المراد في  
الاطلاق حقيقة  
بجمله كما لا  
يذكر في المتن  
او اوقف فان  
للتصديق بالمازمن  
ان ليس بتصديق  
عنه بل بالظن  
وهو انما هو  
سبيل اليقين  
استقراء التيقن  
بما يان في  
وان اجري عليه  
المازني الظاهر  
في المقسم

حق اجراء الاحكام لا فيما بينه وبين الله تعالى وذكر في شرح  
المقاصدان التصديق المقارن لامارة التكذيب غير معتد به و  
الايمان هو التصديق الذي لا يقارن شيئا من الامارات قوله  
ركن لا يحتمل السقوط آن قلت اطفال المؤمنين مؤمنون ولا تصديق  
فيهم قلت الكلام في الايمان الحقيقي لا يكفي قوله التصديق باق في  
القلب هذا ثمان ما عليه المتكلمون من ان النوم ضد الادراك  
فلا يجتمعان قوله والذبول اي في حال النوم والغفلة انما هو عن  
حصوله فكل حال حال الذبول لا حال عدم التصديق و  
اما حال الحضور فليس كذلك بل قد يزيل فيها وقد لا يزيل قوله  
حتى كان المؤمن اسماؤه ولذلك يكفي الاقرار مرة في العمر  
مع انه جزء الايمان قوله وانما الاقرار شرط لاجراء الاحكام و  
لا يخفى ان الاقرار لهذا الغرض لا بد وان يكون على وجه الاعلان  
على الامام وعلى غيره من اهل الاسلام بخلاف ما اذا كان ركن  
فانه يكفي مجرد التكلم في الخمر مرة وان لم يظهر على غيره قوله ونصوص  
معاينة آه لولا انها على ان محل الايمان هو القلب فليس

قوله لا يحتمل السقوط آن قلت اطفال المؤمنين مؤمنون ولا تصديق  
فيهم قلت الكلام في الايمان الحقيقي لا يكفي قوله التصديق باق في  
القلب هذا ثمان ما عليه المتكلمون من ان النوم ضد الادراك  
فلا يجتمعان قوله والذبول اي في حال النوم والغفلة انما هو عن  
حصوله فكل حال حال الذبول لا حال عدم التصديق و  
اما حال الحضور فليس كذلك بل قد يزيل فيها وقد لا يزيل قوله  
حتى كان المؤمن اسماؤه ولذلك يكفي الاقرار مرة في العمر  
مع انه جزء الايمان قوله وانما الاقرار شرط لاجراء الاحكام و  
لا يخفى ان الاقرار لهذا الغرض لا بد وان يكون على وجه الاعلان  
على الامام وعلى غيره من اهل الاسلام بخلاف ما اذا كان ركن  
فانه يكفي مجرد التكلم في الخمر مرة وان لم يظهر على غيره قوله ونصوص  
معاينة آه لولا انها على ان محل الايمان هو القلب فليس

قوله لا يحتمل السقوط آن قلت اطفال المؤمنين مؤمنون ولا تصديق  
فيهم قلت الكلام في الايمان الحقيقي لا يكفي قوله التصديق باق في  
القلب هذا ثمان ما عليه المتكلمون من ان النوم ضد الادراك  
فلا يجتمعان قوله والذبول اي في حال النوم والغفلة انما هو عن  
حصوله فكل حال حال الذبول لا حال عدم التصديق و  
اما حال الحضور فليس كذلك بل قد يزيل فيها وقد لا يزيل قوله  
حتى كان المؤمن اسماؤه ولذلك يكفي الاقرار مرة في العمر  
مع انه جزء الايمان قوله وانما الاقرار شرط لاجراء الاحكام و  
لا يخفى ان الاقرار لهذا الغرض لا بد وان يكون على وجه الاعلان  
على الامام وعلى غيره من اهل الاسلام بخلاف ما اذا كان ركن  
فانه يكفي مجرد التكلم في الخمر مرة وان لم يظهر على غيره قوله ونصوص  
معاينة آه لولا انها على ان محل الايمان هو القلب فليس

١٣١  
عنه قوله غير معتد به  
خرج من يكون في  
تقليد تصديق و  
ظاهرة اماره التكذيب  
من ضد الزنا و  
يخبر العظم كافر  
بينه وبين الله كما  
يكون من في هذه الصفة  
كافرا في الظاهر ١٣  
عنه قوله اي في  
حالي النوم والغفلة  
اي المراد من الذبول  
هو الذبول الذي  
يكون عبارة عن  
زوال الصورة عن  
المدرسة مع بقائها  
في الحافظة اذ عرض  
في النوم لان الذبول  
الذي عرض في النوم  
في حال النوم والغفلة  
(انما هو) اي ذلك  
الذبول ذبول (عنه)  
حصوله اي عن  
حصول التصديق ١٤  
عنه قوله عدم التصديق  
اي حال زواله عن  
الحافظة حتى يصديق  
عليه ان كافر انما  
يصح صدقه عليه ولم  
يوجد فيه تصديق و  
ليس كذلك فان  
التصديق موجود في  
النوم لكنه غافل عنه  
للعنه قوله مرة  
في جميع العماري في  
وقت بلوغه حيث  
عليه اقرار في كل آن فلم  
يزل عن اسم المؤمنين  
تركه في اوقات آخر  
لانه لما اقر في الماضي  
يجزى عنه ذلك  
الاقرار ١٥  
قوله النصير معانته  
لا تكسر اي الايات  
والاخبار مع مقوية  
ومؤيدة كون الاقرار  
شرطا لا ركنا ثم اراد  
الحكم ان يفسر المشار  
اليه للحكم ذلك مع  
الاشارة الى المراتبة  
بجملته المضاف  
فقال اي لولا انها

قوله لا يحتمل السقوط آن قلت اطفال المؤمنين مؤمنون ولا تصديق  
فيهم قلت الكلام في الايمان الحقيقي لا يكفي قوله التصديق باق في  
القلب هذا ثمان ما عليه المتكلمون من ان النوم ضد الادراك  
فلا يجتمعان قوله والذبول اي في حال النوم والغفلة انما هو عن  
حصوله فكل حال حال الذبول لا حال عدم التصديق و  
اما حال الحضور فليس كذلك بل قد يزيل فيها وقد لا يزيل قوله  
حتى كان المؤمن اسماؤه ولذلك يكفي الاقرار مرة في العمر  
مع انه جزء الايمان قوله وانما الاقرار شرط لاجراء الاحكام و  
لا يخفى ان الاقرار لهذا الغرض لا بد وان يكون على وجه الاعلان  
على الامام وعلى غيره من اهل الاسلام بخلاف ما اذا كان ركن  
فانه يكفي مجرد التكلم في الخمر مرة وان لم يظهر على غيره قوله ونصوص  
معاينة آه لولا انها على ان محل الايمان هو القلب فليس

قوله بالنصوص  
 الايمان اللغوي هو  
 التصديق سواء تعلق  
 بما جاز به النبي عليه  
 السلام ان يغيب جازبه  
 يعني التصديق المطلق  
 الذي يتصل بالماضي  
 ان يكون متعلقا فعلى  
 هذا يلزم ان يكون اللفظ  
 ما هو التصديق كل ما هو  
 يجوز ان يتصل به فيها  
 باطل بالاتفاق ١٢  
 للمعنى قوله كل جزء  
 ايمان بان يكون اللفظ  
 بارة عن التصديق  
 والاقرار ويكون القلب  
 على جزء وليس على  
 جزء آخر فيحصل الايمان  
 من مجموع الجزئين  
 مع قوله بالنصوص  
 لخاصة اي المعقولة  
 بان تقول ان النصوص  
 الواردة تدل على ان  
 التصديق الذي هو مقتضى  
 الايمان هو التصديق  
 القلب لا باللسان لان  
 ولتم اولئك كتب في  
 لم يؤمن الايمان يدل  
 صريحا على ان حكم القلب  
 كذلك قوله لم تقولوا  
 افواههم ولم تؤمن  
 لكونهم ١٣ للمعنى قوله  
 قد نزلنا بين يدينا  
 نطقا تصديق غير  
 موضوع لمعنى او فرضنا  
 في موضوعه لفظ غير  
 تصديق القبي لم يحكم  
 من اجل اللغة و  
 لكونه على اقل اللسان  
 وقال صدقت بانه  
 مؤمن ١٤  
 مع قوله عند عدم  
 الدلول اي عند عدم  
 مستحق الدلول ويؤثر  
 نفي اي من صدق  
 سانه بلفظ وال  
 على التصديق القلبي  
 ولم يعرف تحقق ذلك  
 في قلبه فلا يعتبر ايمانه  
 الا  
 خلاصة الاولي

ذلك اللفظ  
 الدلول مع عدم  
 التحقق باللفظ  
 كقولنا لا يصدق  
 على الايمان  
 ان يكون  
 الدلول مع عدم  
 التحقق باللفظ  
 كقولنا لا يصدق  
 على الايمان  
 ان يكون

بيان التطبيق  
 بين معنى اللغوي  
 للايمان  
 الدال على الذي  
 وضع لفظ الايمان  
 بانه لا يكون  
 في انفسهم  
 تحقيق مدلول ذلك  
 اللفظ الذي هو  
 مقتضى الايمان  
 دلالة ما في قوله  
 ومن ثم لا يصدق  
 على الايمان  
 ان يكون

قوله بالنصوص  
 الايمان اللغوي هو  
 التصديق سواء تعلق  
 بما جاز به النبي عليه  
 السلام ان يغيب جازبه  
 يعني التصديق المطلق  
 الذي يتصل بالماضي  
 ان يكون متعلقا فعلى  
 هذا يلزم ان يكون اللفظ  
 ما هو التصديق كل ما هو  
 يجوز ان يتصل به فيها  
 باطل بالاتفاق ١٢  
 للمعنى قوله كل جزء  
 ايمان بان يكون اللفظ  
 بارة عن التصديق  
 والاقرار ويكون القلب  
 على جزء وليس على  
 جزء آخر فيحصل الايمان  
 من مجموع الجزئين  
 مع قوله بالنصوص  
 لخاصة اي المعقولة  
 بان تقول ان النصوص  
 الواردة تدل على ان  
 التصديق الذي هو مقتضى  
 الايمان هو التصديق  
 القلب لا باللسان لان  
 ولتم اولئك كتب في  
 لم يؤمن الايمان يدل  
 صريحا على ان حكم القلب  
 كذلك قوله لم تقولوا  
 افواههم ولم تؤمن  
 لكونهم ١٣ للمعنى قوله  
 قد نزلنا بين يدينا  
 نطقا تصديق غير  
 موضوع لمعنى او فرضنا  
 في موضوعه لفظ غير  
 تصديق القبي لم يحكم  
 من اجل اللغة و  
 لكونه على اقل اللسان  
 وقال صدقت بانه  
 مؤمن ١٤  
 مع قوله عند عدم  
 الدلول اي عند عدم  
 مستحق الدلول ويؤثر  
 نفي اي من صدق  
 سانه بلفظ وال  
 على التصديق القلبي  
 ولم يعرف تحقق ذلك  
 في قلبه فلا يعتبر ايمانه  
 الا  
 خلاصة الاولي

الاقرار جزاءه واما انه التصديق لاسا في القلب فلا يتفق  
 لان الايمان في اللغة التصديق ولم يبين في الشرع بمعنى آخر  
 فلا نقول والالكان الخطاب بالايمان خطا با بيا لا يفهم وكلامه  
 خلاص الاصل فلا يصار اليه بلا دليل آ ن قلت يحتمل ان يراد  
 بالنصوص الايمان اللغوي قلت لا نزاع في ان الايمان من المنقولات  
 الشرعية بحسب خصوص المتعلق فهو في المعنى اللغوي مجاز وفي  
 كلام الشارع حقيقة والاصل في الاطلاق هو حقيقة قوله بانه  
 قلبه حيزه وحيله انه يجوز ان يكون ذكر القلب لكونه محل جزء الايمان  
 قوله لا يعرفون منه الا التصديق باللسان يعني ان معناه الحقيقي  
 عندهم هو فعل اللسان ولا يحق انه انما يتم اذا ضم اليه عدم النقل  
 في الشرع فيرد عليه النصوص لمعاضدة قوله حتى لو فرضنا حيزه وحيله  
 ليس لمعبر عند الكرامة مجرد اللفظ بل اللفظ الدال بمعنى انه لمعبر  
 في وضع الشرع واللفظ بطل ما قيل انه اذا اعتبر الدال لانه  
 لا معنى لاعتباره عند عدم المدلول اذ لا دخل في الاوضاع  
 نعم لا اعتبار لها في حق الاحكام عندهم ايضا قالوا من اجمل الانكا

قوله ان يصدق  
 على الايمان  
 ان يكون  
 الدلول مع عدم  
 التحقق باللفظ  
 كقولنا لا يصدق  
 على الايمان  
 ان يكون

بيان التطبيق  
 بين معنى اللغوي  
 للايمان  
 الدال على الذي  
 وضع لفظ الايمان  
 بانه لا يكون  
 في انفسهم  
 تحقيق مدلول ذلك  
 اللفظ الذي هو  
 مقتضى الايمان  
 دلالة ما في قوله  
 ومن ثم لا يصدق  
 على الايمان  
 ان يكون

[illegible]

عنه قوله غير التصديق  
بالضرورة لان التصديق  
لما وقع وحقق و  
ثبت يكون الدوام  
عليه غير ذلك التصديق  
الرايه بل لو كان عينه  
لكان معنى الدوام  
تصدق التصديق  
وهو باطل واذا  
كان الدوام المذكور  
غير التصديق لا يكون  
ذلك ايمانا والتمسنا  
في ان الايمان نفسه  
هل يزيد وينقص  
ام لا لا في حوازه زياره  
الذي يروى بايمان  
عنه قوله وان ذهب  
الى ان الاعمال من  
الايمان فجلوه للزياده  
وانقصان ظاهر في  
ان الاختلاف في  
ذلك الجوز انما  
يجري في مذاهب  
من قال ان الاعمال  
خارجة عن الايمان  
واما في مذاهب من  
قال ان الاعمال داخله  
في الايمان فلا نزاع  
في حوازه ثم ان العالمين  
بدخول الاعمال في  
الايمان لما اختلفوا  
في ان المراد بالاعمال  
هل هي مجموعها سواء  
كانت فرضا او غيره  
ام المراد بها ما يكون  
فرضا فقط اولا ونحن  
ان نفيض لم ندرهم  
تقل فرضا كان  
او نفلا عنه قوله  
بحسب قصر النظر  
كالصلوة والزكوة  
لان من كان عمره  
تسعين مثلا يكون  
صلواته المفروضه عليه  
اكثر ممن كان عمره

انفسه منقحة  
 يكون القيام  
 والقعود والافتقار  
 بالحسن من  
 اجزاء النما والكيك  
 العهد من سبها  
 واجزاء المادع  
 فزا الكيون الوجع  
 المقد والكتاب  
 عليه في الشجع  
 الانفس على  
 الهبة وادا  
 تاملت فراس  
 الطاعات على  
 العبادات على  
 الايمان بالشر  
 من هذا الجليل في  
 بيان  
 الايمان بالشر  
 من هذا الجليل في  
 بيان  
 الايمان بالشر  
 من هذا الجليل في  
 بيان

[illegible][illegible]

١٣٣

وقد يتوهم ان حاصله هو ان الدوام على العبادة عبادة اخرى  
 فلهذا اثاب عليه في كل حين وليس بشئ فان كون الدوام عبادة  
 غير كونه ايمانا فان الدوام على التصديق غير التصديق بالضرورة  
 قوله وفيه نظرا قد عيّن بان المراد زيادة اعداد حصلت وعدم  
 البقاء لا ينافي ذلك قوله ومن ذهب الى ان الاعمال من  
 الايمان فرضا كان او نفلا كما هو مذهب الخوارج والعلانية و  
 عبد الجبار الهادي او فرضا فقط كما هو مذهب الجبالي واكثر  
 معتزلة لبصرة فان قلت انتفاء الجز يستلزم انتفاء الكل فكيف  
 يتصور الزيادة والنقصان قلت النوافل ما يقع جزا من الايمان  
 لا ما شرع جزا وكذلك بعض الفرائض قد يقع فرعا فيقع جزا من  
 غير ان يشرع كذلك كزيادة القراءة والقيام بحسبها في الصلوة والقيام  
 قد ينقص بعض انواع الفرائض بانتفاء وجوبها كالزكاة عن الفقراء  
 او بعض افرادها بحسب قصر العمر كالصلوة والزكاة بل يمكن ان  
 لا يجب لكل من آمن ومات قبل ان يجب عليه شئ وبه يعلم ان  
 الايمان عند المعتزلة طائفة لا يخرج عنها طاعة او واجب كذلك  
 فتدبر قوله وهذا لا اعتبارا بما يتباعد عن التحصيل فان التكليف بشئ

[illegible][illegible]

عنه قوله معرفة  
البرهان واجبة اجماعا  
والا كان لم لا جعل  
عده ولا من ظاهره  
استدلاله جيب في هذا  
القول الى المعرفة حقيقة  
واستدلاله الى سببها  
غير ظاهر والعادل  
عن الظاهر غير مضى  
عنه ١٣ قوله  
بعض التأخرين اي  
الذين ذهبوا الى ان  
للمعرفة يجب ان  
تكون بالاعتقاد والكتب  
في باب الايمان وان لم  
يكن كذلك في محل بل  
الميزان في هذا كما اشار  
في شرح المقاصد حكاه  
هم بان المعنى الايمان  
هو التصديق في الايمان  
ومنه نبت  
الصدق الى  
التكلم اختيارا واما  
التقدير ببيان التصديق  
المنطقي المقابل للتصور  
فان قد يتصور الاختيار  
كما اذا ادعى النبي  
من الانبياء النبوة  
واظهر المعجزة فخرج  
في قلبه صدق ضرورة  
من نسب اليها  
ناما على العلم بكونه  
كيفية نفسانية او  
انفعالا وهو صورة  
المعنى في القلب و  
الفعل اقل من  
كذلك بل هو الاعتقاد  
النبي اختيارا  
الذي هو كلام النفس  
ويسمى هذا القلب  
فان هو سلطان عالم  
بوجود النهار لكنه  
ليس بمصدق لوجوده  
وكذلك بعض الكفار  
عالم بنبوة النبي عليه  
السلام لكنهم ليسوا  
بمصدقين لها لانهم  
ولا يكون اختيارا بل  
ينكرون انهم كلامه

لأنه ما من  
شيء من الايمان  
الذي لا يكون  
بالاعتقاد والكتب  
في باب الايمان  
وان لم يكن كذلك  
في محل بل الميزان  
في هذا كما اشار  
في شرح المقاصد  
حكاه بان المعنى  
الايمان هو التصديق  
في الايمان ومنه  
نبت الصدق الى  
التكلم اختيارا واما  
التقدير ببيان  
التصديق المنطقي  
المقابل للتصور  
فان قد يتصور  
الاختيار كما اذا  
ادعى النبي من  
الانبياء النبوة  
واظهر المعجزة  
فخرج في قلبه  
صدق ضرورة من  
نسب اليها ناما  
على العلم بكونه  
كيفية نفسانية  
او انفعالا وهو  
صورة المعنى في  
القلب والفعل  
اقل من كذلك  
بل هو الاعتقاد  
النبي اختيارا  
الذي هو كلام  
النفس ويسمى  
هذا القلب فان  
هو سلطان عالم  
بوجود النهار  
لكنه ليس بمصدق  
لوجوده وكذلك  
بعض الكفار عالم  
بنبوة النبي عليه  
السلام لكنهم  
ليسوا بمصدقين  
لها لانهم ولا  
يكون اختيارا بل  
ينكرون انهم  
كلامه

فان قد يتصور الاختيار كما اذا ادعى النبي من الانبياء النبوة واظهر المعجزة فخرج في قلبه صدق ضرورة من نسب اليها ناما على العلم بكونه كيفية نفسانية او انفعالا وهو صورة المعنى في القلب والفعل اقل من كذلك بل هو الاعتقاد النبي اختيارا الذي هو كلام النفس ويسمى هذا القلب فان هو سلطان عالم بوجود النهار لكنه ليس بمصدق لوجوده وكذلك بعض الكفار عالم بنبوة النبي عليه السلام لكنهم ليسوا بمصدقين لها لانهم ولا يكون اختيارا بل ينكرون انهم كلامه

فان قد يتصور الاختيار كما اذا ادعى النبي من الانبياء النبوة واظهر المعجزة فخرج في قلبه صدق ضرورة من نسب اليها ناما على العلم بكونه كيفية نفسانية او انفعالا وهو صورة المعنى في القلب والفعل اقل من كذلك بل هو الاعتقاد النبي اختيارا الذي هو كلام النفس ويسمى هذا القلب فان هو سلطان عالم بوجود النهار لكنه ليس بمصدق لوجوده وكذلك بعض الكفار عالم بنبوة النبي عليه السلام لكنهم ليسوا بمصدقين لها لانهم ولا يكون اختيارا بل ينكرون انهم كلامه

بحسب نفسه غير التكليف به بحسب تحصيله والاول لا يتصور  
الا في مقولة الفعل واما جعل التكليف بالايمان تكليفا بالنظر  
الموجب له فهو عدل عن ظاهر قوله معرفة الله واجبة اجماعا  
وقوله تعالى آمنوا بالله واحسن ان النظرى مقدر للبشر وبواسطة  
وبحسب التحصيل ولذا قد يفتقد نقيضه عند العقلة عن النظر الذي  
هو واسطة التحصيل هذا خلاصة ما في شرح المواقف قوله  
ولا يكفي المعرفة فمن شاهد المعجزة فوقع في قلبه صدق  
النبي عليه الصلوة والسلام بفتنة يكون مكلفا بتحصيل ذلك  
اختيارا فتحصل كلام بعض المتأخرين ان التصديق هو  
العلم اليقيني الذي يحصل ببشارة اسبابه والمعرفة اعم  
فيكون المعرفة اليقينية الاختيارية تصديقا عنه فان  
قلت يلزم ان يكون المعرفة اليقينية الغير الاختيارية  
تصورا عنه قلت التصديق الايماني عنده نوع من التصديق  
الميزاني وهو المقابل للتصور فلا اشكال هذا توجيه كلام  
بعض المتأخرين وليس بجواز تحت الشرح وتفصيل الكلام  
ما لا يحتمل المقام قوله بمعنى قبول الاحكام يعني ان الاسلام  
هو اخضوع والانقياد للاحكام وهو معنى التصديق بجميع  
ما جاء به النبي عليه الصلوة والسلام فيرادن الايمان  
والترادف يستلزم الاتحاد والمطابقا مثل قوله ويؤيده اي  
الاتحاد قوله تعالى فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين اي  
لم نجد في قرية كوطبة احد من المؤمنين الا اهل بيت من المسلمين

فان قد يتصور الاختيار كما اذا ادعى النبي من الانبياء النبوة واظهر المعجزة فخرج في قلبه صدق ضرورة من نسب اليها ناما على العلم بكونه كيفية نفسانية او انفعالا وهو صورة المعنى في القلب والفعل اقل من كذلك بل هو الاعتقاد النبي اختيارا الذي هو كلام النفس ويسمى هذا القلب فان هو سلطان عالم بوجود النهار لكنه ليس بمصدق لوجوده وكذلك بعض الكفار عالم بنبوة النبي عليه السلام لكنهم ليسوا بمصدقين لها لانهم ولا يكون اختيارا بل ينكرون انهم كلامه

عنه قوله ظاهر بل  
الظاهر ان المراد بها  
ان من يطلب طريقا  
غير الطريق الذي يصدق  
عليه طريق الاسلام  
يقبل منه في ذلك يكون  
طريق واحد فالغرض  
يصدق عليه الايمان  
كما يصدق عليه السلام  
فثبت بهذا كونها  
متحدتين بالذات لا  
بالمفهوم وهو المطلوب  
فيما دللت الآية على  
تبادلي المفهومين يعني  
بمعنى تصادفها بالذات  
وان كانتا متغايرتين  
بحسب المفهوم  
عنه قوله بجمل  
منها اي من الترادف  
والتساوي وانما المانع  
لثبوت هذا المعنى كون  
احدهما اعم لانه لا  
يصح سلب احدهما  
عن الاخرى من  
جانب الاعم  
منه قوله كمن جزم  
بمطلوبه يكون معنى  
قولنا انه امر بهذا  
انه قال اخرب و  
اخران الامتنان به  
واجب وانما قال  
شكلا لئلا يظن ان  
الامر بان تقول ان  
معنى النهي عن الشيء  
يتضمن الاخبار عن  
حوت هذا اذا قرئ  
بغير بصيرة المعلوم  
فاما اذا قرئ بصيرة  
المجهول وكان نائب  
فاعله راجعا الى النهي  
الذي ارسل اليه الله  
لمح يكون معناه تصديق  
فتم فيما اخبر عنه  
وامره اي عقله بغير  
المرسل ان الله تعالى  
امر كذا وقال فعلموا  
فلا يحتاج الى هذا  
التكافؤ  
لانه قوله يتقدم  
التصديق لبيان  
الاحكام فضل منه  
ان معنى الايمان تقدم  
لمعنى الاسلام ١٣

التصديق  
بما هو متقدم  
اجمالا واما  
تفصيلا فلان  
ثبت كون  
احكامها  
عليه ان يصدق  
كانوا يصدقون  
باسم تعالى  
الامر بالاحكام  
بما هو متقدم  
لان علمه  
لعدم ثبوت  
علمه  
فيما هو متقدم  
اي اذا كان  
الاسلام مستلزما  
للإيمان يكون  
بينهما متغايرة  
فلا يفرق بينهما  
لان  
المفهوم لان  
الاسلام لا يفرق  
عن المفهوم بل هو  
نفسه المتكامل  
على ما هو متقدم

الامر بالاحكام  
بما هو متقدم  
لان علمه  
لعدم ثبوت  
علمه  
فيما هو متقدم  
اي اذا كان  
الاسلام مستلزما  
للإيمان يكون  
بينهما متغايرة  
فلا يفرق بينهما  
لان  
المفهوم لان  
الاسلام لا يفرق  
عن المفهوم بل هو  
نفسه المتكامل  
على ما هو متقدم

وانما قلنا كذلك لكثرة البيوت والكفار فيها وسيلهم كلف  
من داعترض عليه بان الاستنار لا يتوقف على الاتحاف بقوله  
اخرجت العلماء فلم اترك لابعض النجاسة وقد استعمل بقوله  
تعالى ومن يبتغ غير الاسلام فليكن يقبل منه والايان يقبل  
من طالبه ويرد عليه انه ليس المراد غير الاسلام في المفهوم وهو  
ظاهر فتم ان يكون الاسلام اعم فانا قلت من سعى في غير علم  
الشرعي فقد سعى لست تحكم بسعيه في علم الكلام قوله و  
باجل آه تصوير للمدعي يعني ان المراد بالوحدة عدم صحة سلب  
احدهما عن الآخر وهو اعم من الترادف والتساوي وثبت  
بكل منهما قوله فيما خبر من اوامره اي فيما ارسل ولكل ان تقول الامر  
باشي يتضمن الاخبار عن وجوبه مثلا قوله والاسلام هو الخضوع  
والالتقياد لا لوهيية فهو تصديق خاص بان الله تعالى حي  
وذا يستلزم التصديق بآثار الاحكام فبيها تغاير ظاهر

الامر بالاحكام  
بما هو متقدم  
لان علمه  
لعدم ثبوت  
علمه  
فيما هو متقدم  
اي اذا كان  
الاسلام مستلزما  
للإيمان يكون  
بينهما متغايرة  
فلا يفرق بينهما  
لان  
المفهوم لان  
الاسلام لا يفرق  
عن المفهوم بل هو  
نفسه المتكامل  
على ما هو متقدم

الامر بالاحكام  
بما هو متقدم  
لان علمه  
لعدم ثبوت  
علمه  
فيما هو متقدم  
اي اذا كان  
الاسلام مستلزما  
للإيمان يكون  
بينهما متغايرة  
فلا يفرق بينهما  
لان  
المفهوم لان  
الاسلام لا يفرق  
عن المفهوم بل هو  
نفسه المتكامل  
على ما هو متقدم

الامر بالاحكام  
بما هو متقدم  
لان علمه  
لعدم ثبوت  
علمه  
فيما هو متقدم  
اي اذا كان  
الاسلام مستلزما  
للإيمان يكون  
بينهما متغايرة  
فلا يفرق بينهما  
لان  
المفهوم لان  
الاسلام لا يفرق  
عن المفهوم بل هو  
نفسه المتكامل  
على ما هو متقدم

الزادان  
 ایمان اسال  
 ایمان  
 دگر ایمان  
 بس بفر  
 غان ایمان  
 ای ایمان  
 کلا کوه  
 سحر جبهه  
 اجرام حکام  
 الدینو قوه  
 خاور و بایل  
 آه اس  
 اد اقصا  
 ان المراء  
 الجی و  
 احاطه  
 یمین الیاری  
 سلام  
 المراء  
 لا یطلق  
 الایان  
 الکفر فناء  
 اقبل فان  
 مشاه من  
 ان کیون  
 المراء  
 سطلق  
 الایان  
 و کفر و هو  
 ظا بر  
 احاطه  
 کولانا  
 حکیم  
 علی

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على  
 سيدنا محمد وآله  
 وبعد  
 فاعلم أيها المسلم  
 أن من شروط صحة  
 الصلاة أن يكون  
 القلب خالياً عما  
 دونه من كل شيء  
 من غير أن يترك  
 ما في يده من شيء  
 من غير أن يترك  
 ما في يده من شيء  
 من غير أن يترك  
 ما في يده من شيء

٣  
 ابنا اولادى  
 لا مرج ابان يقولوا اننا لانضم  
 كانوا قائلين فليكن على ما يدرك عليه  
 ان يقول قل لم تؤمنوا ولا كنتم مسلمين  
 والذين يفتخرون بما لديهم فليكنوا  
 قالوا لا يا محمد ان الاول اعني اولادنا  
 اتهموا بالارباب آه مصادرة في الاضمار  
 الاول ان الذين انتم في الطغاة  
 عندنا يا نبيهم اذ كنتم على الاعمال  
 وآمنوا بالله حيث نفى الامان ان ذلكم  
 الاسلام هو

١٣٤

قوله وهو في الآية بمعنى الانقياد والظهور والاولى ان يقال  
 قولهم سلمنا لا يستلزم تحقق مدلوله ولذا يجوز ان يقال ولكن  
 قولوا آسنا قوله فان قيل قوله عليه الصلوة والسلام آه  
 هذا معارضة في المقدمة كما ان الاول معارضة في المطاعنى  
 الاتحاد وقد يقال اذا شرط في الشبادة مواطاة القلب كما هو  
 الحق يدل الحديث على ان الاسلام لا ينفك عن التصديق  
 فلا يراد سؤال على المشايخ وكيس بشي لان مراد المشايخ عدم  
 الانفكاك من الطرفين والتصديق لا يستلزم الاعمال علما  
 ان فيه غفلا عن توجيه الكلام قوله وذهب بعض محققين آه  
 حاصل كلامه ان الايمان المنوط به النجاة امر خفى له معارضة  
 خفية كثيرة من البوى والشیطان فعندما يحزم بحصوله لا من  
 من ان يشوبه شيء من منافاة النجاة من غير علم بذلك قال في  
 شرح المقاصد وهذا قريب لولا مخالفة لما يدعيه القوم من الاجتماع  
 قوله بناء على ان العبرة في الايمان آه بمعنى انه لمجي والمردى  
 لا بمعنى ان ايمان احوال ليس بايمان وكفره ليس بكفر ومعنى قولهم  
 السعيد من سعد في بطن امه ان السعادة المعتق بها من علم الله  
 انه ينعم له بالسعادة كذا في شرح المقاصد فلا يراد ما قيل

ان اوله ان قال  
 فاصولنا لا سلم ان الامم  
 الى تحقيق الاسلام بل ان  
 الثبوت هو القول لا العلم ان  
 ولذا لم يبع ان يقال بل  
 آت بان يقال اننا وجد  
 آت بان يقال اننا وجد  
 آت بان يقال اننا وجد

[illegible]

منه قوله فلا ترجع  
 فاذا كان كذلك  
 فليرجع في احد ما على  
 الاخر فانه استوى  
 الاخران حج واما لا رجوع  
 هذا لان مراد الشارح  
 ان الدعوى تكون حكما  
 سطقا طالما جازم  
 الاصول الصادرة عنه  
 الا ما فيه حكمه ومصلحة  
 لان مراده ان يهنا  
 امر حتى ترجع احد  
 طرفي المعلوم في  
 نفس الامر - عسى  
 قوله بدون الموافقة  
 فانه لا يقال للشهادة التي  
 لا يوافق الدعوى انها شهادة  
 ثم يكون تعلق الحكم  
 على خلاف دعوى  
 المدعى بمعرفة بل  
 هي اجابة ومكسب  
 كما ظهر من ادنى  
 التبعة كاذبا منه  
 قوله ولا تقر بانده  
 الشهادة الا في حق قوله  
 اسكن ام لا عليه  
 السلام وقوله ولا  
 تقر بانهي عليه السلام  
 والمطابق بهما آدم  
 عليه السلام لا غيره  
 وقوله (هذا) اشارة  
 الى كلام مشابه  
 الحق ولا يابس باخذه  
 ان لم يترس من شغل  
 عليه للعه قوله  
 لم يكن في زمنه  
 آخر يعني ان المدعى  
 امر آدم عليه السلام  
 نضاه بلا واسطة لانه  
 لم يكن في زمنه  
 آخر حتى يكون ذلك  
 الامر والنهي بلا واسطة  
 ذلك النبي الاخير  
 فيكون آدم امره  
 تلك النبي لم تكن  
 اشارة الى الذي يكون  
 تقرينا لهذا المقدرة  
 والى ما ورد عليه  
 من النقص والى ما  
 الحق في الجواب فقال  
 فيكون الامر  
 قوله وجا فيكون الامر  
 افدى امر به آدم عليه  
 السلام وجا ومن  
 ادعى اليه بلا  
 واسطة يكون تباينا  
 عليه السلام كان نبيا

بلا واسطة  
 ان يقتصر  
 على نفسه  
 لا يمكن ان يقتصر  
 على غيره  
 لا يمكن ان يقتصر  
 على غيره  
 لا يمكن ان يقتصر  
 على غيره

ان يقتصر  
 على نفسه  
 لا يمكن ان يقتصر  
 على غيره  
 لا يمكن ان يقتصر  
 على غيره  
 لا يمكن ان يقتصر  
 على غيره

يلزمهم ان يكون المشترك مؤسسا سعيدا بالفعل اذا مات على  
 الايمان فيكون التصديق ركنا يحتمل السقوط قوله بل كعبه  
 ان قضية آه امي ترجع جانب الوقوع ويخرج من حد المساواة  
 كما سقاة احد الطرفين مع قربه وامنه وقد عليه ما سبق من  
 احتمال حكته الخفية في الترك فلا ترجع وأصح ان كلام المتن  
 مستغن عن هذا التوجيه قوله وما ارسلناك لارحمة للعالمين  
 فانه عليه الصلوة والسلام بين امر الذين والدنيا لكل من آمن  
 وكفر لكن من كفر لم يمتد بهداية ولم ينتفع برحمته وقد يوجب  
 كونه عليه الصلوة والسلام رحمة للكا فرين بانهم امنوا بظاهر  
 عن الخسف والسخ و انت خبير بان لا يناسب سوق هذا المقام  
 قوله وهي امر يظهر بخلاف آه قيل لا بد من قيد موافقة  
 الدعوى احترازا عن مثل نطق الجاهل بانه مفسر كذاب واجيب  
 بان ذكر التهدي مشعره لانه طلب المعارضة في شاهد دعواه  
 ولا شاهد بدون الموافقة وقد مر في صدر الكتاب ما يتعلق  
 بهذا البحث فتذكر قوله على أنه قد امر ونهى اما الامر فهو قوله  
 تعالى اسكن انت وزوجك الجنة واما النهي فهو قوله تعالى  
 ولا تقر بانده الشجرة فتكونا من الظالمين هذا لكن ذكر  
 في المواقف والمقاصد ان هذا الامر والنهي كان قبل  
 المبعث لانه في الجنة و لا امته له هناك نعم بردان  
 بحثا لم لا يكفي حواصة له في الجنة قوله لم يكن في  
 زمنه نبى فيكون الامر بلا واسطة فيكون دحيا

ان يقتصر  
 على نفسه  
 لا يمكن ان يقتصر  
 على غيره  
 لا يمكن ان يقتصر  
 على غيره  
 لا يمكن ان يقتصر  
 على غيره

عنه قوله كذلك  
 اي هواملا جلي تبليغ  
 آدم عليه السلام الى  
 حواء واما الوحي الي  
 ام موسى وام عيسى  
 عليهما السلام فمخلافه  
 لانه ليس لا جليل  
 التبليغ ١٢ عنه قوله  
 وبني الاستدلال الثاني  
 يعني قوله وقد يستدل  
 ارباب البصائر على  
 نبوة بروجيس ايضا  
 احدا ما لا تتر من  
 احلاله قبل النبوة  
 وحال الدعوة آه  
 وهذا الوجه مبني على  
 انه اي ان النبي صلى  
 الله عليه وسلم ١٢  
 عنه قوله من شريعتنا  
 اي يكون من بعض  
 احكام شريعتنا واطلا  
 فيها بينه لان عيسى  
 عليه السلام ينزل  
 بشريعة ماثلة فترتبه  
 بل اذا كان وجوب  
 الجزية حكما وكان  
 انتهاء حكما آخر  
 واما اذ كان وجوب  
 الجزية حكما موقفا  
 فيكون مثلا واليه  
 اشار الخ بقره على  
 انه للعب قوله من  
 تحصيل انتهاء الحكم  
 الواحد لا انتهاء غلته  
 اي يكون من قبيل  
 ان الحكم الواحد ينتهي  
 لكونه على منتهى  
 انه يحتمل ان يكون  
 علة وجوب الجزية  
 هي الرقعة في المال  
 والاحتياج اليه من  
 جهة اعطائه للمعسكر  
 الاسلام ويقطع ذلك  
 الاحتياج ويحتمل ذلك  
 الانقطاع علية  
 لانقطاع وجوب الجزية  
 ١٢ عنه قوله على  
 فقد راسخا على جميع  
 الشرائط يعني ان احوال  
 الاحاد ولو كانت مختلفة  
 على جميع شرائط النبوة  
 خيرا احاد ما ازال  
 فينبغي استلزام الشرائط  
 فينبغي اصلا ١٢

النبى عليه السلام  
 الاصل سواد  
 وفرة النفع  
 ذلك في ان  
 على من قبل  
 لا انتهاك  
 وقيل  
 على ما في  
 الشرائط  
 بيان  
 الاستدلال على نبوته  
 صلواته وخالفته  
 في قوله  
 لا انتهاك  
 وقيل  
 على ما في  
 الشرائط

في قوله  
 لا انتهاك  
 وقيل  
 على ما في  
 الشرائط  
 بيان  
 الاستدلال على نبوته  
 صلواته وخالفته  
 في قوله  
 لا انتهاك  
 وقيل  
 على ما في  
 الشرائط

النبى عليه السلام  
 الاصل سواد  
 وفرة النفع  
 ذلك في ان  
 على من قبل  
 لا انتهاك  
 وقيل  
 على ما في  
 الشرائط

وفيه تأمل لانه قد امرت ام موسى عليه الصلوة والسلام  
 بلا واسطة بقوله تعالى ان اقدنيه في التابوت وام عيسى  
 عليه الصلوة والسلام كذلك بقوله تعالى وهزي اليك بذبح  
 النخلة واخبر ان الامر بلا واسطة انما يستلزم النبوة اذا كان  
 لاجل التبليغ واما آدم كذلك قوله وقد يستدل ارباب البصائر  
 مبني الاستدلال الاول على دعوة النبوة واظهار المعجزة على تعين  
 والاجمال وبني الاستدلال الثاني على انه كمل بالفتح على وجه  
 لا يتصور في غير النبي وبني الثالث على انه كمل بالسر على ذلك  
 الوجه ايضا وليس في هذين الوجهين ملاحظة التحدي واظهار  
 المعجزة قوله لكنه يتابع لمحمد عليه الصلوة والسلام وماروي من  
 ان عيسى عليه الصلوة والسلام يضع الجزية اكره فيها عن  
 الكفار ولا يقبل منهم الا الاسلام مع انه يجب قبول الجزية  
 في شريعتنا فوجه انه عليه الصلوة والسلام بين انتهاء شرعية  
 هذا الحكم وقت نزول عيسى عليه الصلوة والسلام فالانتهاء  
 من شريعتنا على انه يحتمل ان يكون من قبيل انتهاء الحكم لانتهاء  
 علة كافي سقوط نصيب مؤلفة القلوب قوله على تقدير تنال

في قوله  
 لا انتهاك  
 وقيل  
 على ما في  
 الشرائط  
 بيان  
 الاستدلال على نبوته  
 صلواته وخالفته  
 في قوله  
 لا انتهاك  
 وقيل  
 على ما في  
 الشرائط

في قوله  
 لا انتهاك  
 وقيل  
 على ما في  
 الشرائط  
 بيان  
 الاستدلال على نبوته  
 صلواته وخالفته  
 في قوله  
 لا انتهاك  
 وقيل  
 على ما في  
 الشرائط



بحمل العام على ما عدا الخاص للمقابل قوله ولا شك ان خيرية  
 الامة آه فيه منع ظاهر بخلاف ان يكون الخيرية بحسب سهولة  
 انقيادهم ووفور عقلم وقوة ايمانهم وكثرة اعمالهم قوله لا لا يليل  
 على كونه آه قد يقال المراد بالاولاد آدم في العرف هو نوح الانسا  
 وهو المتبادر ايضا وفيه ما فيه وقد يؤجر ايضا بان في اولاده  
 من هو افضل منه هو نوح و ابراهيم وايسى عليهم الصلوة والسلام  
 على اختلاف الاقوال وفيه ضعف ايضا اذ قد قيل بان آدم هو  
 الافضل لكونه ابا للبشر والاولى ان يستدل بقوله عليه الصلوة  
 والسلام انا اكرم الاولين والآخرين عند الله ولا نفخ في  
 قوله بدليل صحة استثنائه اذ الاصل في الاستثناء وهو الاتصال  
 وايضا لو لم يندرج في الملائكة لم يتناولهم امرهم بالسجود ولم يوجد  
 فسقة عن امر ربهم وقد يكافئ بان امره الا على يتضمن امر الاولاد في  
 بلا مزية قوله صح استثنائه منهم تغليباً فيكون الامر بالسجدة  
 بجماعة فيهم ابليس وعبر عنهم بالملائكة تغليباً قوله وهو واحد  
 امي الكل متحد من حيث انه كلام الله تعالى وان تفاوت من

١٣١  
 عه قوله وكثرة ايمانهم  
 بخلات ايم سائر الانبياء  
 ولا يلزم من خيبرتهم تلك  
 الخصال ان يكون عليهم خير  
 الانبياء رد يمكن اثباته  
 المنعوه بان يقال كون خيبر  
 الامة بحسب كمالهم في الدين  
 يشترط اهانة الخيبرية اليهم  
 لانه لو كان المراد خيبر لقل  
 كنتم خير الناس وخرجه  
 عنه قوله في العرف هو  
 نوع الانسان يعني اذ يطبق على  
 جميع نوع الانسان في العرف  
 العام انه اولاد آدم فانه اذا  
 قيل اولاد آدم فعلا اذ يعلم  
 من ان نوع الانسان فطرية  
 يراد به افراد م عليه السلام  
 سمه قوله على اختلاف  
 الاقوال اى الاختلاف في  
 الاقوال الجارية في افضلية  
 احدهم على الآخر يعني ان  
 احد المذكورين من الانبياء  
 عليهم السلام افضل من  
 آدم عليه السلام لكن اختلفوا  
 في التبيين بانه هو نوح او  
 غيره ممن ذكرنا - للعه  
 قوله ولا خير لان في الحديث  
 وليس منصوص على ان ينسب  
 وافضل من الكل آدم وغيره  
 لانه لا شك في دخول آدم  
 عليه السلام في قوله الاولين -  
 صه قوله من حيث انه  
 كلام الله تعالى اى كلها  
 ان كانت متقدمة  
 بالذات لكنها متخلفة في  
 اطلاق انه كلام الله تعالى  
 والحاصل ان المراد من  
 الكلام الواحد ههنا هو  
 الكلام اللفظي وان المراد  
 من الاتحاد هو الاتحاد  
 هوالاتحاد في المحمول كما  
 اشار اليه بقوله وان  
 تفاوت ١٣

انا انما اريد ان اكون من الذين  
 على القلوب من بين المؤمنين  
 ارجو ان يكون من الذين  
 واذا جازيتموني فليكن من  
 وقد جازيتموني فليكن من  
 يكون ان اكون من الذين  
 المعاني من الذين  
 ومحبهم دون الاشرار  
 من الاشرار فليكن من  
 على الاشرار فليكن من  
 كونه من الذين  
 مجازيتموني فليكن من  
 اجوابي فليكن من  
 في الاشرار فليكن من  
 لان الاشرار فليكن من  
 هي التي هي من الذين  
 ان كلام الله قد طعن على الكلام الذي في  
 بالذات وقد طعن على الكلام الذي في  
 بكمالات فان الذين في قوله كلام الله  
 فليكن من الذين في قوله كلام الله  
 وادعوا من كلام الله فليكن من  
 راجع الى الذين في قوله كلام الله  
 في حقه من الذين في قوله كلام الله  
 ان جميع كلام الله فليكن من  
 كلام الله فليكن من  
 في حقه من الذين في قوله كلام الله  
 وفادات من الذين في قوله كلام الله  
 في اعيانهم فليكن من

عبدالحکیم علی انجیلی



١٢٣  
 عنه قوله وايضا الكتاب  
 ناطق هو ناطق بظهور  
 الخوارق في بعض  
 صانع غيري بظهورها  
 في مريم ام ييسى عليه  
 السلام حيث وجدته  
 عليه السلام زيدا قاضي  
 ابن وجهي الشار  
 فأكبر الصفت بوجه  
 في الصفت فأكبر الشار  
 وهذا مخصوص بقوله  
 كذا دل عليها ذكر الحرب  
 وجدته بارزقا وذلك  
 قصدا صفتين برحيا  
 وزير سليمان عليه  
 السلام حضر عرش  
 بلقيس عند سليمان  
 عليه السلام فقال  
 تم قال الذي عنده  
 علم من الكتاب اكرمه  
 عنه قوله معجزة  
 سليمان عليه السلام  
 قلنا نحن لانك لا تعلم  
 ان هذا السند الذي  
 اوردته لقوته المنع  
 الذي وردت قوتنا  
 الكتاب ناطق ليس  
 بمفردنا وانما هو  
 المستلزم لظهور  
 مع قوله قوله في الشار  
 فكل ما يعنى بظهوره ان  
 يكون التوارق الذي  
 يكون بينا وبين المخبر  
 لفظيا في ان الخارق  
 الصادر قبل البعثة  
 بل يجوز ان يطلق عليه  
 لفظ الخوارق والظهور  
 كونه يسمى بالظهور  
 للمع قوله ولا يخفى  
 فساد اي فساد  
 الذرائع لفظيا ظاهرا  
 غير محتمل  
 وكان لفظيا محتملا  
 الظاهر ان ما في الشار  
 المطلق المطلق الخوارق  
 بينا وبين المخبر  
 حيثما حيث اجتهدوا  
 في اثباتها  
 عنه قوله المعنى الهراء  
 اي معنى جميل المشي  
 جوارا وجوارا لا آخر  
 هنا جعل مقابلا  
 القاعات البعثة جوارا  
 جوارا بالسورة ١٢

بيان  
 الاستدراج في قوله  
 وايضا

ان قوله وايضا الكتاب  
 ناطق هو ناطق بظهور  
 الخوارق في بعض  
 صانع غيري بظهورها  
 في مريم ام ييسى عليه  
 السلام حيث وجدته  
 عليه السلام زيدا قاضي  
 ابن وجهي الشار  
 فأكبر الصفت بوجه  
 في الصفت فأكبر الشار  
 وهذا مخصوص بقوله  
 كذا دل عليها ذكر الحرب  
 وجدته بارزقا وذلك  
 قصدا صفتين برحيا  
 وزير سليمان عليه  
 السلام حضر عرش  
 بلقيس عند سليمان  
 عليه السلام فقال  
 تم قال الذي عنده  
 علم من الكتاب اكرمه  
 عنه قوله معجزة  
 سليمان عليه السلام  
 قلنا نحن لانك لا تعلم  
 ان هذا السند الذي  
 اوردته لقوته المنع  
 الذي وردت قوتنا  
 الكتاب ناطق ليس  
 بمفردنا وانما هو  
 المستلزم لظهور  
 مع قوله قوله في الشار  
 فكل ما يعنى بظهوره ان  
 يكون التوارق الذي  
 يكون بينا وبين المخبر  
 لفظيا في ان الخارق  
 الصادر قبل البعثة  
 بل يجوز ان يطلق عليه  
 لفظ الخوارق والظهور  
 كونه يسمى بالظهور  
 للمع قوله ولا يخفى  
 فساد اي فساد  
 الذرائع لفظيا ظاهرا  
 غير محتمل  
 وكان لفظيا محتملا  
 الظاهر ان ما في الشار  
 المطلق المطلق الخوارق  
 بينا وبين المخبر  
 حيثما حيث اجتهدوا  
 في اثباتها  
 عنه قوله المعنى الهراء  
 اي معنى جميل المشي  
 جوارا وجوارا لا آخر  
 هنا جعل مقابلا  
 القاعات البعثة جوارا  
 جوارا بالسورة ١٢

وفيه نظر بل هي ستة بضم الارباص والاستدراج قوله وايضا  
 الكتاب ناطق آه ان قيل الاولى ارباص النبوة عيسى عليه  
 الصلوة والسلام او معجزة لذكر يا عليه السلام والثانية معجزة  
 سليمان عليه السلام قلنا نحن لان دعوى الاظهور الخوارق عن  
 بعض الصالحين بلا دعوى النبوة وقصد اثباتها ولا يضرب تسمية  
 ارباصا او معجزة لنبي هو من اسميه وسياق الآية يدل على انه  
 لم يكن هناك دعوى النبوة ولا قصد التصديق بل لم يكن  
 لذكره علم بذلك والامسأل بقوله اتي لك هذا كذا في شرح  
 المقاصد وفيه بحث لان الخوارق الاربابية ليست محل  
 النزاع والافال نزاع لفظي ولا يخفى فساد هذا ان سؤال ذكرها  
 يحتمل ان يكون امتحانا لمعرفة مريم قوله بينا رجل يسوق اعلم  
 ان بينا باللف الاشباع وبينما بالزيادة من الظروف  
 الزمانية اللازمة الاضافة الى الجملة الاسمية وفيها معنى  
 المجازاة فلا بد لها من جواب فان تجرد عن كلمة  
 المفاجأة فهو العامل والافال عامل معنى المفاجأة في تلك الكلمات

وفيه نظر بل هي ستة بضم الارباص والاستدراج قوله وايضا  
 الكتاب ناطق آه ان قيل الاولى ارباص النبوة عيسى عليه  
 الصلوة والسلام او معجزة لذكر يا عليه السلام والثانية معجزة  
 سليمان عليه السلام قلنا نحن لان دعوى الاظهور الخوارق عن  
 بعض الصالحين بلا دعوى النبوة وقصد اثباتها ولا يضرب تسمية  
 ارباصا او معجزة لنبي هو من اسميه وسياق الآية يدل على انه  
 لم يكن هناك دعوى النبوة ولا قصد التصديق بل لم يكن  
 لذكره علم بذلك والامسأل بقوله اتي لك هذا كذا في شرح  
 المقاصد وفيه بحث لان الخوارق الاربابية ليست محل  
 النزاع والافال نزاع لفظي ولا يخفى فساد هذا ان سؤال ذكرها  
 يحتمل ان يكون امتحانا لمعرفة مريم قوله بينا رجل يسوق اعلم  
 ان بينا باللف الاشباع وبينما بالزيادة من الظروف  
 الزمانية اللازمة الاضافة الى الجملة الاسمية وفيها معنى  
 المجازاة فلا بد لها من جواب فان تجرد عن كلمة  
 المفاجأة فهو العامل والافال عامل معنى المفاجأة في تلك الكلمات

١٢٢  
 عنه قوله على حقيقة  
 دعوى النبوة فتذكر يكون  
 غرض الرسول من التماس  
 الخلق ولايتها على حقيقة  
 رسالة وكذلك غرض  
 الوفاء لها انما هو دليل  
 على حقيقة رسالته من  
 من اتبعه من الرسول في  
 يكون غرضها واحدا  
 عنه قوله قال عليه  
 السلام ما طلعت الشمس  
 ولا غابت الا انا في  
 والمرسلين على احد افضل  
 من ابي بكر بن عبد الله  
 رواه البراء بن رزق  
 الله ثم ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 له حين كان بالدرور  
 ما شئت فقل اني بكر  
 رضى الله عنه  
 اما ان من هو خير منك  
 فوالله ما طلعت الشمس  
 الا غابت بيه قوله  
 السوق لا ثبات افضلية  
 المذكور وهو ان يكون  
 ونظيره انما انا  
 احد افضلية على زيد  
 مثلا قلت له لا احد  
 افضل من زيد يكون  
 مرادك من ثبات افضلية  
 زيد لان افضلية من  
 المسمى وكذلك ثبات  
 ان سوق الكلام لا ثبات  
 افضلية ابي بكر لا تفي  
 الاثنية لا في الدرور  
 للعه قوله افضل  
 من سائر الانبياء  
 الغير ان عليه السلام  
 لما غلب على افضلية  
 غيره على ظهور الشمس  
 وفورها من العلم لان  
 ظهورها ليس يخص هذه  
 الامكنة بل شامل سائر  
 الامم عنه قوله في  
 زمره ان عمارا اخبر  
 والياس واتفقوا ايضا  
 انها واحدة او ثبات  
 قال بعضهم انها ثبات  
 احد ما في الروايات  
 ويعتقد ان ثباته مرة  
 في زمانه ما في الروايات  
 وعيسى وادريس عليها  
 السلام في السور ١٣

بيان فضيلة  
 ابو بكر الصديق  
 رضي الله عنه

قيل الا تشبهه بالرسول  
 البينة على ان يكون  
 بغير قول له وشي ما يقال ان  
 انما يقال ان النبي  
 لا يفتي بذلك لان  
 لا يفتي بذلك لان  
 انما يقال ان النبي  
 لا يفتي بذلك لان

١٢٢

قوله فقال للناس اي عند حكاية النبي عليه الصلوة والسلام  
 هذه القصة التي سمعها من الملك قال الناس متعجبا بقرة تكلم اي  
 تكلم فحدث احدي التا من فقال عليه السلام آمنت بهذا  
 اي صدقت الملك فيما سمعت منه من تكلم البقرة قوله اشار الى  
 اجواب بقوله آه حاصله ان الاشتباه عند ادعائه الرسالة لنفسه  
 وهو يتحمل منه لانه متدين ومقرر برسالة رسوله وعند عدم الادلة  
 لا اشتباه لانه كرامة له ومعجزة لرسوله وقد سبق في صدر الكتاب  
 ان عد الكرامة معجزة انما هو بطريق التشبيه لا اشتراكا في الدلالة  
 على حقيقة دعوى النبوة فتذكر قوله والاحسن ان يقال بعد  
 الانبياء قال عليه الصلوة والسلام واشد ما طلعت الشمس لا غابت  
 بعد النبيين والمرسلين على احد افضل من ابي بكر وشي هذا  
 السوق لا ثبات افضلية المذكور وبه يظهر ان ابا بكر افضل من سائر  
 الامم ايضا قوله اراد البعدية الزمانية ويرد عليه ان اراد بعدية  
 نبينا لم يفد التفضيل على من مات قبله عليه الصلوة والسلام  
 وان اراد بعدية نبينا ينبغي ان يخص النبي عليه الصلوة  
 والسلام وعلى كلا التقديرين لم يفد التفضيل على سائر الامم  
 قوله لا بد من تخصيص عيسى عليه الصلوة والسلام فكذا ادريس  
 وخضر والياس عليهم السلام وقد ذهب العظاما من العلماء الى ان اربعة  
 من الانبياء في زمرة الاحياء الخضر والياس في الارض و  
 عيسى وادريس عليها السلام في السماء قوله لم يفد التفضيل على  
 التابعين اي صريحة والا فالصحابة افضل منهم والا فضل من

انما يشبهه بالرسول  
 على ان يكون

الافضل افضل ولذا قال سابقا والاحسن قوله على هذا وجدنا  
 السلف اى اكثر اهل السنة وقد ذهب بعض الى تفضيل على  
 عثمان والبعض لا خرا الى التوقف فيما بينهما قوله فللموقف جهة  
 لان قرب لدرجة وكثرة الثواب امر لا يعلم الا بالخبر من الله تعالى  
 ورسوله والاخبار متعارضة واما كثرة الفضائل فما يعلم يتبع  
 الاحوال وقد تواتر في حق على ما يدل على هجوم مناقبه ودوره  
 فضائله وانصافه بالكلمات واختصاصه بالكرامات قوله قد  
 اجتمعوا يوم توفي بضم التاء على صيغة المجهول والمشهور ان  
 ابا بكر خطب حين وفاته عليه السلام وقال لا بد لهذا الدين  
 ممن يقوم به فقالوا نعم لكن تنظر في هذا الامر وكرهوا الى سقيفة  
 بني ساعدة اى ائمة ائمة قوله بل عن الخطا في الاجتهاد وان  
 معاوية واحزابهم بغوا عن طاعته مع اعترافهم بانه افضل على  
 اهل زمانه وانه الاحق بالامامة منه بشبهة هي ترك لقصاص  
 عن قتلة عثمان قوله ولعل المراد اختلاف الكلمة وحتمش  
 ان يمدان اختلاف على الولا ويكون ثلثين سنة قوله لقوله عليه الصلوة  
 والسلام من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية  
 وجوبه حصول هذه الالة لطلب الجواب واما انه لا يجب  
 علينا عقلا ولا على الله تعالى اصلا فليطلب ان قاعدة الجواب  
 على الله تعالى وحسن والقبول لعقيلين ايضا لو جب على الله  
 لما خلا الزمان عن الامام والهيئة كسرا لميم مباد النوع كما بكلمة  
 ومعنى النسبة الى ابا بليته كونها على طريق اهل الجاهلية وخصلتهم

بيان خلافة  
 خلفاء الاربع على  
 الترتيب

عنه قوله افضل يعني  
 ان ابا بكر رضى الله عنه  
 لما كان افضل من الصحابة  
 وكان الصحابة افضل  
 من التابعين لزم منه  
 ان ابا بكر افضل من  
 التابعين عنه  
 قوله فللموقف جهة  
 اى وجه من سموع ولما  
 ان اريد به كثرة ما بعده  
 ودور العقول والراى  
 من الفضائل المخصوصة  
 فليس للتوقف جهة  
 منه قوله واختصاصه  
 بالكرامات يعني بالنبوة  
 الى عثمان رضى الله عنه  
 وهذا الوجه يقتضى عدم  
 التوقف في الحكم على  
 انصافه على رضى الله  
 عنه على عثمان رضى  
 الله عنه ولا وجه  
 التوقف فيه بهذا الوجه  
 ولكن مع هذا كان عثمان  
 على تفضيل اكثر السلف  
 ودورى العقول واصحاب  
 الراى وهم ذهبوا الى  
 علمهم بفضل على رضى  
 الله عنه الى تفضيل  
 عثمان رضى الله عنه  
 لانه لم يردوا ولم  
 ينظروا هذه الفضائل  
 لوجود التعارض فيها  
 ولكنهم اعمروا على ما  
 وقع في وقت الصحابة  
 من تفضيل عثمان رضى  
 الله عنه للمعه قوله  
 ولعل المراد الخلاف  
 الكلمة آه يخبر عليه  
 انه يشكل خلافة عثمان  
 وعلى رضى الله تعالى عنها  
 لانه خالف معها اهل  
 البيت حتى استشهد  
 عثمان ولم تنقطع خلافة  
 معاوية مع على الا ان  
 يقال المراد عدم ثبوت  
 خلافة الخليفة وميله  
 متعلقة الحق ولغيره  
 بحيث لان خلافة عثمان  
 الكلمة في ثلاثين لا يقتضى  
 ان يكون بعده ملك  
 وامارة بل خلافة غير  
 كاملة فالظاهر ان حكم اهل البيت  
 والعقد بالخلافة مسامحة  
 لولا الملك بالخلافة لقرئ  
 منها وقسط امر المعاش  
 والمعاد ضبط شيوخها  
 بزمان الخلافة ١٢ عصا

قوله افضل  
 السلف اكثر اهل السنة  
 عثمان والبعض لا خرا  
 لان قرب لدرجة  
 ورسوله والاخبار متعارضة  
 الاحوال وقد تواتر في حق  
 فضائله وانصافه بالكلمات  
 اجتمعوا يوم توفي بضم التاء  
 ابا بكر خطب حين وفاته عليه السلام  
 ممن يقوم به فقالوا نعم لكن تنظر  
 بني ساعدة اى ائمة ائمة قوله بل  
 معاوية واحزابهم بغوا عن طاعته  
 اهل زمانه وانه الاحق بالامامة  
 عن قتلة عثمان قوله ولعل المراد  
 ان يمدان اختلاف على الولا ويكون  
 والسلام من مات ولم يعرف امام زمانه  
 وجوبه حصول هذه الالة لطلب الجواب  
 علينا عقلا ولا على الله تعالى اصلا  
 على الله تعالى وحسن والقبول لعقيلين  
 لما خلا الزمان عن الامام والهيئة  
 ومعنى النسبة الى ابا بليته كونها على طريق  
 وخصلتهم

قوله افضل  
 السلف اكثر اهل السنة  
 عثمان والبعض لا خرا  
 لان قرب لدرجة  
 ورسوله والاخبار متعارضة  
 الاحوال وقد تواتر في حق  
 فضائله وانصافه بالكلمات  
 اجتمعوا يوم توفي بضم التاء  
 ابا بكر خطب حين وفاته عليه السلام  
 ممن يقوم به فقالوا نعم لكن تنظر  
 بني ساعدة اى ائمة ائمة قوله بل  
 معاوية واحزابهم بغوا عن طاعته  
 اهل زمانه وانه الاحق بالامامة  
 عن قتلة عثمان قوله ولعل المراد  
 ان يمدان اختلاف على الولا ويكون  
 والسلام من مات ولم يعرف امام زمانه  
 وجوبه حصول هذه الالة لطلب الجواب  
 علينا عقلا ولا على الله تعالى اصلا  
 على الله تعالى وحسن والقبول لعقيلين  
 لما خلا الزمان عن الامام والهيئة  
 ومعنى النسبة الى ابا بليته كونها على طريق  
 وخصلتهم

قوله افضل  
 السلف اكثر اهل السنة  
 عثمان والبعض لا خرا  
 لان قرب لدرجة  
 ورسوله والاخبار متعارضة  
 الاحوال وقد تواتر في حق  
 فضائله وانصافه بالكلمات  
 اجتمعوا يوم توفي بضم التاء  
 ابا بكر خطب حين وفاته عليه السلام  
 ممن يقوم به فقالوا نعم لكن تنظر  
 بني ساعدة اى ائمة ائمة قوله بل  
 معاوية واحزابهم بغوا عن طاعته  
 اهل زمانه وانه الاحق بالامامة  
 عن قتلة عثمان قوله ولعل المراد  
 ان يمدان اختلاف على الولا ويكون  
 والسلام من مات ولم يعرف امام زمانه  
 وجوبه حصول هذه الالة لطلب الجواب  
 علينا عقلا ولا على الله تعالى اصلا  
 على الله تعالى وحسن والقبول لعقيلين  
 لما خلا الزمان عن الامام والهيئة  
 ومعنى النسبة الى ابا بليته كونها على طريق  
 وخصلتهم



عنه قوله ولا يغزل  
 الامام بالفسق قبل الافعال  
 بل يغزل لقوله ثم لا  
 ينال بعد من الظالمين  
 فلان النيل بمعنى الوصول  
 وهو اني ابتداء  
 وما في بقا لا يغزل  
 الوصول بالمعنى المصدر  
 امر اني لا يغزل له  
 انما الباقى الوصول  
 بمعنى الحاصل بالمصدر  
 ومدلول الفعل حقيقة  
 هو الاول على ان يغزل  
 الافعال هي وروث و  
 بلا ومبناه على الضمة  
 ان مجرد الفسق ليس  
 طالما بل الفسق مع عدم  
 الاصلاح بالتوبة و  
 او روي قوله لان العصمة  
 ليست بشرط ابتداء  
 ان ان اريد بالعصمة  
 ملكة الاقتراب فلا تقرب  
 او المطلوب ان لا  
 يشترط عدم الفسق  
 وان اريد عدم الفسق  
 فعدم اشتراط ابتداء  
 ممنوع او كما لا يشترط  
 العدالة في العام لان  
 الفاسق لا يصلح لامر  
 الدين ولا ذوق باطلة  
 فساد مبناه على مرتبة  
 تعريف العصمة عن ظاهر  
 وحده على ملكة الاقتراب  
 وقد عرفت ان البدل  
 الريع ضيعت ١٢ عصام  
 عنه قوله قلنا انما  
 فرغ من مقاصد آه  
 جعل الامامة من مقاصد  
 علم الكلام على اصله  
 السنة لمسا محبة قال  
 صاحب المواقف و  
 مباحث الاثر هنذا  
 من الفروع واما ذكرنا  
 على علم الكلام بتأهيا  
 بمن قبلنا فحقيقة الامر  
 تقتضي ان يجب ان  
 مباحث الامامة مع  
 ايراد هذه المباحث  
 في الحاشية الى الاقتراب  
 المذكور ١٣ عصام  
 عنه قوله لا حد لهم  
 والمعنى ان احدهم لا  
 يدرس بانفاق شل  
 احدهم باسم الفضيلة  
 ما ادرى احد اعم  
 بانفاق من العلم  
 ونصف منه ١٣

بيان ان  
 الامام بالفسق  
 ينعزل

قوله ولا يغزل  
 الامام بالفسق قبل الافعال  
 بل يغزل لقوله ثم لا  
 ينال بعد من الظالمين  
 فلان النيل بمعنى الوصول  
 وهو اني ابتداء  
 وما في بقا لا يغزل  
 الوصول بالمعنى المصدر  
 امر اني لا يغزل له  
 انما الباقى الوصول  
 بمعنى الحاصل بالمصدر  
 ومدلول الفعل حقيقة  
 هو الاول على ان يغزل  
 الافعال هي وروث و  
 بلا ومبناه على الضمة  
 ان مجرد الفسق ليس  
 طالما بل الفسق مع عدم  
 الاصلاح بالتوبة و  
 او روي قوله لان العصمة  
 ليست بشرط ابتداء  
 ان ان اريد بالعصمة  
 ملكة الاقتراب فلا تقرب  
 او المطلوب ان لا  
 يشترط عدم الفسق  
 وان اريد عدم الفسق  
 فعدم اشتراط ابتداء  
 ممنوع او كما لا يشترط  
 العدالة في العام لان  
 الفاسق لا يصلح لامر  
 الدين ولا ذوق باطلة  
 فساد مبناه على مرتبة  
 تعريف العصمة عن ظاهر  
 وحده على ملكة الاقتراب  
 وقد عرفت ان البدل  
 الريع ضيعت ١٢ عصام  
 عنه قوله قلنا انما  
 فرغ من مقاصد آه  
 جعل الامامة من مقاصد  
 علم الكلام على اصله  
 السنة لمسا محبة قال  
 صاحب المواقف و  
 مباحث الاثر هنذا  
 من الفروع واما ذكرنا  
 على علم الكلام بتأهيا  
 بمن قبلنا فحقيقة الامر  
 تقتضي ان يجب ان  
 مباحث الامامة مع  
 ايراد هذه المباحث  
 في الحاشية الى الاقتراب  
 المذكور ١٣ عصام  
 عنه قوله لا حد لهم  
 والمعنى ان احدهم لا  
 يدرس بانفاق شل  
 احدهم باسم الفضيلة  
 ما ادرى احد اعم  
 بانفاق من العلم  
 ونصف منه ١٣

ان يشاوروا فينصبوا واحدا منهم ولا يتجاوزهم الامامة ولا  
 النصب ولا التعيين ورج لا اشكال صلا قوله ولا يغزل الامام  
 بالفسق لا يقال بل يغزل لقوله تعالى لا ينال عهدي الظالمين  
 فان النيل بمعنى الوصول وهو اني ابتداء وما في بقا لا يغزل  
 نقول الوصول بالمعنى المصدرى امر اني لا يغزل له واما البقاء  
 هو الوصول بمعنى الحاصل بالمصدر ومدلول الفعل حقيقة هو الاول  
 فلان ان يصنع الافعال للحدث فتأمل قوله ولان العصمة  
 ليست بشرط ابتداء فلو عليه انه اذا اريد بالعصمة ملكة  
 الاجتناب فلا تقرب اذا المطان لا يشترط عدم الفسق  
 وان اريد عدم الفسق فعدم اشتراط ابتداء ثم حيث قالوا يشترط  
 العدالة في الامامة لان الفاسق لا يصلح لامر الدين ولا  
 يوفق باوامره قوله قلنا انه لما فرغ من مقاصد آه اعلم ان  
 مباحث الامامة وان كانت من الفقه لكن لما شاع بين  
 الناس في باب الامامة اعتقادات فاسدة دالت فرق اهل  
 البصر والا هو الى تعصبات باردة تكاد تقضى الى رفض  
 كثير من قواعد الاسلام ونقض عقائد المسلمين والقترح  
 في اختلف الراشدين احدثت تلك المباحث بالكلام و  
 ادرجت في تعريف عونا للقاصرين وصونا للامامية الممهدة من  
 عن مطاعن المبتدعين قوله ولا نصيفه هو كمال مخصوص  
 فالضمير لاحدهم وقد يعنى بمعنى النصف فالضمير للمد قوله فبعض  
 اجمع ائمة فاجتمعت بمعنى ان المجتمعة المتعلقة بهم عين المجبة المتعلقة

قوله ولا يغزل  
 الامام بالفسق قبل الافعال  
 بل يغزل لقوله ثم لا  
 ينال بعد من الظالمين  
 فلان النيل بمعنى الوصول  
 وهو اني ابتداء  
 وما في بقا لا يغزل  
 الوصول بالمعنى المصدر  
 امر اني لا يغزل له  
 انما الباقى الوصول  
 بمعنى الحاصل بالمصدر  
 ومدلول الفعل حقيقة  
 هو الاول على ان يغزل  
 الافعال هي وروث و  
 بلا ومبناه على الضمة  
 ان مجرد الفسق ليس  
 طالما بل الفسق مع عدم  
 الاصلاح بالتوبة و  
 او روي قوله لان العصمة  
 ليست بشرط ابتداء  
 ان ان اريد بالعصمة  
 ملكة الاقتراب فلا تقرب  
 او المطلوب ان لا  
 يشترط عدم الفسق  
 وان اريد عدم الفسق  
 فعدم اشتراط ابتداء  
 ممنوع او كما لا يشترط  
 العدالة في العام لان  
 الفاسق لا يصلح لامر  
 الدين ولا ذوق باطلة  
 فساد مبناه على مرتبة  
 تعريف العصمة عن ظاهر  
 وحده على ملكة الاقتراب  
 وقد عرفت ان البدل  
 الريع ضيعت ١٢ عصام  
 عنه قوله قلنا انما  
 فرغ من مقاصد آه  
 جعل الامامة من مقاصد  
 علم الكلام على اصله  
 السنة لمسا محبة قال  
 صاحب المواقف و  
 مباحث الاثر هنذا  
 من الفروع واما ذكرنا  
 على علم الكلام بتأهيا  
 بمن قبلنا فحقيقة الامر  
 تقتضي ان يجب ان  
 مباحث الامامة مع  
 ايراد هذه المباحث  
 في الحاشية الى الاقتراب  
 المذكور ١٣ عصام  
 عنه قوله لا حد لهم  
 والمعنى ان احدهم لا  
 يدرس بانفاق شل  
 احدهم باسم الفضيلة  
 ما ادرى احد اعم  
 بانفاق من العلم  
 ونصف منه ١٣

الحاشية  
 على النصف  
 قوله لا حد لهم

١٢٨  
عنه قوله فلما انت  
آه فلفظ كان منانفا  
هذا اذا كان اللغو  
معينا واما اذا  
كان غير معين  
فقد قيل انه يجوز  
اللعن عليه لقوله  
عليه السلام لعن  
البدواصله و  
المستصلة لان  
ذلك ليس بمعين  
على احد في الحقيقة  
بل هو نهي عن  
الفعل الذي رتب  
اللعن عليه ١٢  
الردا وقال العاصم  
يقال هذا لما يتم  
في الاشخاص و  
اما في الانواع  
ككل الربو  
شارب الخمر فلا  
لانه يعلم من تركه  
اللعن على وصفه  
في مناط الحكم عنه  
قوله انه عصمه  
اي حفظ اما بان  
لا يكثر فيه للزب  
او ليزنقه للشرية و  
الاصلاح على ان  
عدم فوق ضرر  
الزب بان يعجزه  
بفضل رفته لا  
يستهزم سقوط  
التكليف عنه كما  
في الذنب المغفور  
١٣ كسني

بیان ان  
الولی لا یطلع ورجحه  
الانبیاء

[illegible]

بلى و هكذا قوله فنحنه ابغضهم قوله فلما انه آه هذا انما يتم في  
 خصوصيات الاشخاص واما في الطوائف المذكورة بالا واما  
 كاكل الربوا و شارب الخمر و الفروج على السروج فلما بل يترتب اللعن  
 على الوصف يدل على ان المناط قوله و لا يبلغ ولى درجة الامبيار  
 الاولى ان يذكر في مباحث النبوة لانه من مقاصد الفن قوله  
 فعناه انه عصمه عن الذنوب او معناه انه دفقة للتوبة انما لاصته  
 اذا التائب من الذنب كمن لا ذنب له قوله لا يقال هذا ليست  
 من النص اعلم ان اللفظ اذا ظهر منه المراد فان لم يحتل  
 النسخ فحكم والا فان لم يحتل التأويل فمفسر والا فان سبق  
 لاجل ذلك المراد فنص والا فظاهروا اذا خفى المراد فان  
 خفى عارض فنحفي او لنفسه فان ادرك عقلا فمشكل ونظرا  
 فبحمل او لم يدرك اصلا فمتشابه قوله اذا ثبت كونها معصية  
 بدليل قطعي ولم يكن المستعمل مؤولا في غير ضروريات الدين  
 فتأويل الفلاسفة دلائل حدوث العالم وعنده لا يمنع كقولهم  
 هذا في غير الاجماع القطعي متفق عليه واما كفر سنكره ففيه  
 خلاف قوله موافقة للحكمة اى في حد ذاتها مع قطع النظر  
 عن حال الاشخاص والازمان لعدم اختلافها باختلاف  
 تلك الحالة واما مثل حرية الخمر فالحكمة فيها ليست ذاتية فتمنى  
 خلافة يحتمل ان يكون ارادة تبديل حال الاشخاص والازمان  
 قوله فان قيل انهم بان العاصي يكون في النار راس الخي  
 على تقدير كون العاصي عاصيا وقس عليه قوله من قوله ومن

[illegible]

قواعد اهل السنة آه معني هذه القاعدة انه لا يكره في المسائل الاجتهادية اذ  
 لا نزاع في تكفير من انكر ضروريات الدين ثم ان هذه القاعدة للشيخ  
 الا شعري وبعض متابعيه واما بعض الاخر فلم يوافقهم وهم الذين كفروا  
 بالمعزلة واشيعة في بعض المسائل فلا احتياج الى اجمع لعدم اتحاد القائل  
 قوله ومطالعة علم الغيب اى اطلاعه فلا ينافي ان يكون بالقائه  
 قوله ان له ريا من يكن قال في اصحاح يقال له ربي من ايجن اى  
 مس فالسنة ان له تعلقا وقراسا من يكن درسي على وزن فيصل  
 وتأنيته بالنصب عطف على رياء وهو اسم لفريق من ايجن قوله  
 قال انك من المنظرين وفيه بحث يجوز ان يكون  
 اخبارا عن كونه من المنظرين في قضاء الله تعالى السابق دما  
 اولم يدع وقيل يستجاب دعاء الكافرين في امور الدنيا ولا يستجاب  
 في امور الآخرة وبه يحصل التوفيق بين الآتي واحديث قوله  
 اسيد الغفاري اسيد بفتح الهمزة وكسر السين المهمة الغفاري  
 بكسر الغين لمعجمة قوله خسف بالمشرق خسف المكان ذهابه وغوره  
 الى قعر الارض قوله وايضا للحكومة والفتيا هي بضم الفاء اسم  
 كالفتوى وبعناه روى ان غنم قوم افسدت ليلانزع جماعة فحكم داود  
 عليه السلام باغنم لصاحب كرت فقال سليمان عليه السلام وهو ابن احدى  
 عشر سنة غير هذا الرفق بالفريقين وهو ان يرفع الحوت الى ارباب الشاة  
 يقومون عليه حتى يعود الى بيته الاولى فيرفع الشاة الى اهل كرت فيقتلون  
 بها ثم يراذون فقال داود عليه السلوو ولسلام القضاء ما قضيت وحكم  
 بذلك وعبر عن على هذا الدليل انه يمكن ان يكون تخصيصه كونه مافهم

بيان ان  
 قصد في الكاهن  
 كقولهم في

١٢٩  
 مع قوله اى  
 المطاع دفع لما توهم  
 من تعريف الكهنة  
 بما ذكره من قوله  
 يدعى مناسكنا علم  
 به الكاهن من ان  
 بعض الرعي من الكهن  
 يلحقه الاخبار بناء  
 على ان المتكلمين  
 قوله مطالعة علم  
 الغيب ادراك  
 الامور الغريبة ومشاهدة  
 تها وذلك الادراك  
 يحصل في النفس  
 من غير حاجة الى القاء  
 الاخر من الغيوب  
 فدفعه بغير المراد وهو  
 ان المراد بالمطالعة  
 المذكورة هو الاطلاع  
 بان معناه ان يدعى  
 اطلعه ولا يسمي ان  
 الاطلاع لا يحصل  
 بالمشاهدة بالنفس  
 بل يخرج الى الخارج  
 الغير اليه ذلك الغيب  
 عنه قوله قيل  
 انه اى دعاء الكافر  
 هذا على تسليم كون  
 هذه القول استجابة  
 يعني انه لو سلم انه  
 استجابة لكنه لا ينافي  
 كون دعاء الكافر  
 غير مستجاب لانه يجوز  
 ان يكون المراد به  
 (الاستجابة في امور  
 الدنيا) كما روى  
 عنه عليه السلام انقرا  
 دعوة المظلوم ولو  
 كان كافرا ١٣  
 مع قوله افسدت  
 ليلانزع اشارة الى  
 ان كونه في الليل  
 مشهوره من قوله  
 انقضت فيه غنم التهم  
 لان النفس بعد الاكل  
 في الليل لا تلهي  
 قوله بكسب التقى  
 به سليمان عليه السلام  
 من الحكم الاوتق وان  
 كان حكم داود موافقا  
 لغيره لكان احراضا  
 يرد على هذا الدليل  
 فقال واقرص على  
 هذا الدليل اى الاستدلال  
 الذي يستدل به على  
 ان الحكم قد تحطى  
 بهذه الآية الكريمة  
 خلاصة الاول

قوله معني هذه القاعدة انه لا يكره في المسائل الاجتهادية اذ لا نزاع في تكفير من انكر ضروريات الدين ثم ان هذه القاعدة للشيخ الا شعري وبعض متابعيه واما بعض الاخر فلم يوافقهم وهم الذين كفروا بالمعزلة واشيعة في بعض المسائل فلا احتياج الى اجمع لعدم اتحاد القائل قوله ومطالعة علم الغيب اى اطلاعه فلا ينافي ان يكون بالقائه قوله ان له ريا من يكن قال في اصحاح يقال له ربي من ايجن اى مس فالسنة ان له تعلقا وقراسا من يكن درسي على وزن فيصل وتأنيته بالنصب عطف على رياء وهو اسم لفريق من ايجن قوله قال انك من المنظرين وفيه بحث يجوز ان يكون اخبارا عن كونه من المنظرين في قضاء الله تعالى السابق دما اولم يدع وقيل يستجاب دعاء الكافرين في امور الدنيا ولا يستجاب في امور الآخرة وبه يحصل التوفيق بين الآتي واحديث قوله اسيد الغفاري اسيد بفتح الهمزة وكسر السين المهمة الغفاري بكسر الغين لمعجمة قوله خسف بالمشرق خسف المكان ذهابه وغوره الى قعر الارض قوله وايضا للحكومة والفتيا هي بضم الفاء اسم كالفتوى وبعناه روى ان غنم قوم افسدت ليلانزع جماعة فحكم داود عليه السلام باغنم لصاحب كرت فقال سليمان عليه السلام وهو ابن احدى عشر سنة غير هذا الرفق بالفريقين وهو ان يرفع الحوت الى ارباب الشاة يقومون عليه حتى يعود الى بيته الاولى فيرفع الشاة الى اهل كرت فيقتلون بها ثم يراذون فقال داود عليه السلوو ولسلام القضاء ما قضيت وحكم بذلك وعبر عن على هذا الدليل انه يمكن ان يكون تخصيصه كونه مافهم

قوله معني هذه القاعدة انه لا يكره في المسائل الاجتهادية اذ لا نزاع في تكفير من انكر ضروريات الدين ثم ان هذه القاعدة للشيخ الا شعري وبعض متابعيه واما بعض الاخر فلم يوافقهم وهم الذين كفروا بالمعزلة واشيعة في بعض المسائل فلا احتياج الى اجمع لعدم اتحاد القائل قوله ومطالعة علم الغيب اى اطلاعه فلا ينافي ان يكون بالقائه قوله ان له ريا من يكن قال في اصحاح يقال له ربي من ايجن اى مس فالسنة ان له تعلقا وقراسا من يكن درسي على وزن فيصل وتأنيته بالنصب عطف على رياء وهو اسم لفريق من ايجن قوله قال انك من المنظرين وفيه بحث يجوز ان يكون اخبارا عن كونه من المنظرين في قضاء الله تعالى السابق دما اولم يدع وقيل يستجاب دعاء الكافرين في امور الدنيا ولا يستجاب في امور الآخرة وبه يحصل التوفيق بين الآتي واحديث قوله اسيد الغفاري اسيد بفتح الهمزة وكسر السين المهمة الغفاري بكسر الغين لمعجمة قوله خسف بالمشرق خسف المكان ذهابه وغوره الى قعر الارض قوله وايضا للحكومة والفتيا هي بضم الفاء اسم كالفتوى وبعناه روى ان غنم قوم افسدت ليلانزع جماعة فحكم داود عليه السلام باغنم لصاحب كرت فقال سليمان عليه السلام وهو ابن احدى عشر سنة غير هذا الرفق بالفريقين وهو ان يرفع الحوت الى ارباب الشاة يقومون عليه حتى يعود الى بيته الاولى فيرفع الشاة الى اهل كرت فيقتلون بها ثم يراذون فقال داود عليه السلوو ولسلام القضاء ما قضيت وحكم بذلك وعبر عن على هذا الدليل انه يمكن ان يكون تخصيصه كونه مافهم

